بيغام صلح

شاره - ۵ ۲

مئی 'جون ۱۹۹۲ء

جلد ۸۰

اس شارے میں

ſ	• رسول اکرم صلی الله علیه و سلم کی والده ماجده (۵)
۵	 یاد رفتگان: حضرت مولانا محمه علی مرحوم و مغفور کی یاد میں
	اعجاز احمد
11	 نقطہ نظر: جنوبی افریقہ کے مقدمات کے بارے میں غلط بیانیاں
	ۋاكثر زامد عزيز
r +	• تبصره: قادیانی مسئله اور لاهوری گروپ کی حیثیت (۹)
	بشارت احمد بقا
24	• اخبار کا تراشہ: حضرت مانی سلسلہ احمدیہ کے فارس اور عربی نعتیہ کلام کا تذکرہ

ناشر: احمد المجمن اشاعت اسلام (لابهور) يو الس اك پنة: ۱۳۱۵ كنگر گيث رود كولمبس او بائيو ۱۵۰۴ – ۲۳۲۲ (يو الس اك)

www.aaiil.org

رسول اكرم صلى الله عليه وسلم كى والده ماجده حضرت سيده آمنه

(D)

زبان رسالت سے سیدہ آسمنہ کاذ کر

اگرچہ حضور اقد س کو اپنی والدہ ماجدہ کے زیر سایہ چند سال ہی زندگی گذار نے کا موقع مل سکالیکن اس کے باوجود اپنی شفیق والدہ کی محبت سے آپ کا دل معمور رہتا تھا اور یہ نقش آپ کے دل و دماغ پر اس طرح شبت ہو گیا تھا کہ حضور "اسے کھی نہ بھلا سکے اور اپنی پیاری والدہ کی شفقت کو یا دکرتے رہتے تھے۔ جب کوئی آپ گئ والدہ ماجدہ کا تذکرہ کرتا تو آپ بہت ذوق و شوق سے سمنے اسے پہند فرماتے اور خوش ہوتے۔ اس نوعیت کا ایک تاریخی واقعہ فاص طور سے قابل ذکر ہے۔۔۔لیکن پہلے تھوڑی سی تمہید۔

حضور "اقدس کو اطلاع دی جاتی ہے کہ روم و شام کا بادشاہ
"هر قل" ایک زبردست لشکر نے کر مملکت اسلامیہ کی سرحد کے
قریب آپہنچا ہے اور اس کا ارادہ مسلمانوں سے جنگ کرنے کا
ہے۔ اس اطلاع پر حضور "اقدس تئیں مزار پیا دوں اور دس مزار
سواروں کا لشکر نے کر هر قل روم کے مقابلے کے لئے روانہ ہو
جاتے ہیں اور شام کے سرحدی شہر " تبوک " پہنچ کر خیمہ زن ہو
جاتے ہیں۔ اگرچ بادشاہ روم کے اہل لشکر ایک لاکھ جنگجوافراد پر مشتمل
جاتے ہیں۔ اگرچ بادشاہ روم کے اہل لشکر ایک لاکھ جنگجوافراد پر مشتمل
باوجود "هر قل" چالیس مزار مسلمانوں سے جنگ آزا ہونے کا توصلہ
باوجود "هر قل" چالیس مزار مسلمانوں سے جنگ آزا ہونے کا توصلہ
مزیر سے پا تا جن کے پاس سامان حرب بھی نا مکمل تھا۔ وہ اپنی فوج نے
ہیں جن سے جاتا اور والیں چلا جاتا ہے۔ حضور "اقدس بہت سی
سرحدی ریاستوں پر غلبہ حاصل کر لیتے ہیں جن میں "ایلہ"، " جبا"،
سرحدی ریاستوں پر غلبہ حاصل کر لیتے ہیں جن میں "ایلہ"، " جبا"،
"مقنا"، " دومت الجندل اور "ا ذرح" شامل ہیں۔ ہمارے ایک ہم

عصر مورخ کے بقول "ان ریاستوں کے حکمرانوں نے رسول اللہ کی برتری تسلیم کر لی اور رومی اقتدار سے کٹ کر رسول اللہ کے باج گزار بن گئے۔"

جب حضور اقدس عبوک سے کامیاب و کامران والی آتے ہیں تو مدینہ کی چھوٹی چھوٹی لؤکیاں شہرسے باہر 'لکل کر آپ کا استقبال کرتے ہوئے دف پر وہی گیت گاتی ہیں جو ہجرت مدینہ کے موقع پر اس وقت کی بچیوں نے گایا تھا کیعنی

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع

یعنی ہم پر شنیات کی پہاڑیوں کی طرف سے چودھویں رات کا چاند طلوع ہوا ہے۔ شنیات جمع ہے "شنیہ" کی اور "شنیہ" طیلے یا چھوٹی پہاڑی کو کہتے ہیں۔ چونکہ مدینہ کے لوگ اپنے ہمانوں کے ماتھ ان پہاڑیوں (شنیات) تک آیا کرتے تھے اور یہاں سے انہیں رخصت کیا کرتے تھے اس لئے ان پہاڑیوں (شنیات) کا نام "شنیات الوداع" پڑگیا۔ یہ پہاڑیاں مشرق اور مغرب کی اطراف میں واقع تصیں۔ یہ چار پہاڑیاں تصیں (۱) شنیتہ البول (۲) شنیتہ الجابر (۳) شنیتہ مروان (۴) شنیتہ الوداع۔ حضور غروہ تبوک سے والی پر حس پہاڑی کی طرف سے مدینہ میں داخل ہوئے تھے اس کارخ شام کی طرف سے مدینہ میں داخل ہوئے تھے اس کارخ شام کی طرف تھا چونکہ آپ شام سے فاتح کی حیثیت سے والیں تشریف کی طرف تھا جونکہ آپ شام سے فاتح کی حیثیت سے والیں تشریف کی طرف تھا جونکہ آپ شام سے فاتح کی حیثیت سے والیں تشریف کی طرف تھا جونکہ آپ شام سے فاتح کی حیثیت سے والیں تشریف کی طرف تھا جونکہ آپ شام سے فاتح کی حیثیت سے والیں تشریف کی طرف تھا جونکہ آپ شام سے فاتح کی حیثیت سے والیں تشریف کی طرف تھا جونکہ آپ شام سے فاتح کی حیثیت سے والیں تشریف مجتم سے ایسا مجدہ حضور گی ولادت کے وقت ان (سیدہ آمنہ) کے جسم سے ایسا نور نکلا تھا جی میں جناب آمنہ کو شام کے محلات دکھائے گئے تھے۔

اس موقع کی مناسبت سے حضور ؓ نے اپنی والد (سیرہ آمنہ) کا یہ کشف بیان کیا۔ ببی موقع تھا جب حضور ؓ کے پچا حضرت عباس ؓ نے سیرہ آمنہ کا یہ کشف نظم کیا اور حضور ؓ کی خدمت میں عرض کیا کہ وہ یہ نظم آپ کو سنانا چاہتے ہیں۔ حضور ؓ نے اجازت دی۔ حضرت عباس ؓ نے یہ نظم حضور ؓ کو سنانی جب کے شعر علامہ القسطلانی ؓ امام جلال الدین سیوطی ؓ اور محدث بیہ قی ؓ نے بھی اپنی شہرہ آفاق کتب میں درج کئے ہیں۔ حضرت عباس ؓ کہتے ہیں کہ ا

و انت لما ولدت اشرقت الارض
وصائت بنورک الافق
فنحن فی ذاک الصنیاء و فی النور
و سبل الرشاد نیزق (۳۹)
(یعنی اے اللہ کے رسول آپ کی والدہ اجدہ (سیرہ آمنہ) نے
جوکشف دیکھا تھا وہ آج پورا ہوگیا اور واقعی) آپ کی پیدا تش کی
بدولت ماری زمین روشن ہوگئی اور آپ کے نور سے آسمان کے
بدولت ماری زمین روشن ہوگئی اور آپ کے نور سے آسمان کے
کے راستوں پر چل رہے ہیں۔")

حضرت عباس سے یہ تظم سن کر گویا حضور اقدس نے اپنی والدہ ماجدہ کا کشف درست ہونے کی تصدیق فرمادی۔ پس اس موقع پر نہ صرف حضور نے اپنی والدہ ماجدہ کو یا دکیا بلکہ آپ کے پچا حضرت عباس اور صحابہ کی اس مجلس نے بھی سیدہ آمنہ کا تذکرہ سنا اور انہیں یا دکیا۔۔۔۔ اور آگے چلتے !

حضور گی داید دکھلائی، حضرت ام ایمن آپ گی خدمت میں ماضر ہوتی ہیں۔ ماضر ہوتی ہیں۔ انہیں دیکھتے ہی آپ کو اپنی امی یاد آ جاتی ہیں۔ حضور کھڑے ہو جاتے ہیں اور ۔۔۔۔ امی بعد امی (۳۷) کہد کر ان کا استقبال کرتے ہیں یعنی فرماتے ہیں کہ وہ خاتون آگئ حب نے میری ماں کے بعد مجھے ماں کی طرح یالا۔

ایک موقع پر حضور مدینہ میں واقع اس کردھی کے پاس سے

گذرتے ہیں جب میں آپ کے والد ماجد دفن تھے۔ اس گڑھی کو دیکھتے ہی پھر آپ کواپنی ماں یا د آ جاتی ہیں اور فرماتے ہیں کہ " میں اس گڑھی میں اپنی مال کے ساتھ اترا تھا۔"

اپنی والدہ ماجدہ کی قبر پر تشریف نے جاتے ہیں اسے صاف کرتے اور سنوارتے ہیں چھر زیر لب کچھ فرماتے ہیں (وہ دعا ہی ہو سکتی ہے) پھر دل بھر آتا ہے اور رو پڑتے ہیں۔ حضرت عمر الرون فرماتے ہیں کہ مجھے میری ای کی وجہ دریافت کرتے ہیں تو فرماتے ہیں کہ مجھے میری ای کی شفقت یا دہ گئی تھی اس لئے میں انہیں یا دکر کے رو پڑا۔ (۳۸)

سیدہ آمنہ کی شخصیت

سیدہ آمنہ کی شخصیت کو سمجھنے کے لئے اس وقت کے ماحول پر ایک نظر ڈالنا ہوگی۔ یہ ماحول وہ تھاحب میں عور تیں عام طور پر عثق مزاج مردوں کی ہوس پر ستانہ انگاہوں کا نشانہ بنتی رہتی تھیں۔ شعرا ان کے حن و جمال ان کے خدو خال کی دلکشی اور ان کے شباب کی نوخیزیاں بیان کر کے خود بھی لطف اندوز ہوتے تھے اور نوجوانوں کے جنسی جذبات میں بھی اشتعال پیدا کرتے تھے۔ مکہ کے بازاروں اور قار خانوں میں تا جروں کی دولت حسین عور توں پر نچھاور ہوتی تھی اور بازار کے اتار چڑھاؤ کی طرح ان کے نرخوں میں بھی اتار چڑھاؤ کی طرح ان کے نرخوں میں بھی اتار چڑھاؤ کی طرح ان کے نرخوں میں بھی اتار چڑھاؤ گویا یہ خوروعور تیں تاجروں اور قار بازوں کی دولت میں شریک تھیں۔

ایک طرف تو یہ جنس زدہ ماحول تھا اور دوسری طرف اسی معاشرے میں کچھ الیے نوجوان تھے جن کی کگاہیں پاکیزہ تھیں اور جو مکہ کی ان حسین ترین دوشیزاؤں کی طرف آئکھ اٹھا کر بھل نہ دیکھتے تھے لیکن "ان کے دلوں میں سیدہ آمنہ کو پالینے کا جذبہ کرو ٹیس لیتا رہنا تھا اور وہ (اپنے بزرگوں کے ذریعے) پاکیزہ خصال آمنہ کے لئے نکاح کے پیغام بھیجنے میں ایک دوسرے پر سبقت لے جانے کی کوشش کرتے تھے۔" (۴۹)

المخرايساكيون تحاواس كى كيط وجوه تحيي-

سیرہ آمنہ کا بچین نہایت عوت والے تحرانے اور بہت ہی طبيب يرورش گاه مين بسر موا - ان كي ذات مين اعلى نسب كي خوييان اور یا کیزہ حسب کی خصوصیات اس طرح جمع ہو گئی تھیں جواس وقت کے ملی خاندانوں میں نظر نہیں آتی تھیں دحالانکہ یہ وہ خاندان تھے جنهیں اپنی شرافت اور اینے نجیب الطرفین ہونے پر برا فخر تھا)۔

سيده آمنه مكه كي عام دوشيزاوّل كي طرح نهيل تحيي حن كاحن و عال نوجوانوں میں موصوع گفتگو بنا رہا تھا۔ یک وجہ ہے کہ مکہ کے تناعرا ور مورضین سیدہ آمنہ کے خدوخال کی تعریف کرنے کی حرات ن کر سکے بلکہ بیان کرنے سے قاصررے کیونکہ سیدہ آمنہ زمانہ جاہلیت کے طور طریقوں سے پاک و منزہ تھیں۔ وہ نہایت سنجیدہ اور باوقار فاتون تھیں۔ ان کاعبد طفولیت مدرتے ہی اشراف مکہ کے فاندانوں کی کنواری لوکیوں کی طرح سیدہ آسنہ کو بھی پردے میں بھا دیا کیا۔ (۱۳) ان کی مثال اس پاکیزہ دوشیرہ کی تھی جوایک ایے خیے میں بیٹی ہوتی ہو حس تک ہوس پر ستوں کی حریصانہ عگاہوں کی رساتی ممكن بى نه مو ـ كويا جناب سيده آمند اين طهارت نفس، حفت وحيا اور نسوانی غیرت کے اعلی ترین مقام پرفائز تھیں۔

يا كبزگى سيرت كى خوشلو

ہمارے دور کی ایک فاصل مصری مصنفہ نے سیدہ آمنہ کے فانوادے کی تصویر اپنے محصوص او بیاند انداز میں یوں طینی ہے -" (سيره آمنه كے قبيلے) بنو زمره كے مكانوں اور حويليوں ميں سے پاکیرگی کی الیمی وشبوا محتی محمی جوسارے مکمیں چھیل جاتی محی اور شرکے اطراف و جانب اس سے معطر ہو جاتے تھے۔ پاکیزگی کردار کی یہ خشبو فوجانوں کے نفوس میں سرایت کر جاتی محی اور ان کی پاکیزہ خواہشات میں ارتعاش بیدا کرنے کا باعث بنتی تھی۔ یہ

مئی/ جون۱۹۹۳ وہ نوجوان تھے جن کی ہ نگھیں اور زبانیں مکہ کی برنام دوشیراوں کے حن اور آواز کے سحرسے محفوظ تھیں۔" (۴۲)

یعنی سیدہ ہمنہ کے ظافوادے کے لوگ کیا مرد اور کیا عور تیں نہایت باکیرہ سیرت کے حال اور اوصاف حمیدہ کے مالک تھے جن میں سیدہ آمنہ سر فہرست تھیں اور اپنی پاکیزہ ترین صفات کی وجہ سے اپنے ابول میں ایک منفرد حیثیت کی الک تھیں۔

جناب عبدالله کے دل میں سیدہ اسمنہ کامریتبہ

حب طرح سيده أسنه طامره ومطهره تحيي اسي طرح جناب عبداللد می طامر و مطمرتھے۔ دونوں کی پرورش ایک جیسے یا کیزہ خاندانی ماحل میں ہوتی تھی۔ دونوں ساتھ کھیلے ہوتے تھے اور دونوں ایک دوسرے کے مراج شناس اور مرتبہ دال تھے۔ جناب عبداللر حفے سیدہ آمنہ کی پاکیزگی کردار اور خوش خصالی کااس وقت تک تو خود مشاہرہ کیا تھا جب وہ صغرسیٰ کے دور سے تکل کر شباب کی منزل کی طرف جار ہی تھیں۔ بلوغت کے قریب جب سیدہ آمنہ کو پردے میں بھادیا گیا تو بنو ہاشم کی خواتمین میں ان کی شرافت اور طہارت سیرت کے تذکرے ہوتے ہوں کے کیونکہ سیدہ آمنہ کے قبیلے بنو زحرہ اور جناب عبداللد حمل قبیلہ بنو ہاشم کے مکانات ایک دوسرے کے قریب واقع تھے اور دونوں ظاندانوں کے مردوں اور عور توں کا ایک دوسرے کے محروں میں آنا جانا تھا۔ اس تعلق کی بنایر جناب عبداللدائ سیرہ آمنہ کے اوال سے مطلع رہتے ہوں گے۔ لی جب حضرت عبداللد المحكى حضرت إمنه سے شادى بوكئ توانہيں احساس تھاكہ وہ کتی عظیم، وش خصال اور پاک سیرت بی بی کے رفیق حیات متخب ہوئے ہیں۔ اس احساس کے تحت بھی وہ سیدہ آمنہ کے ساتھ نہایت طام اند زندگی مذارتے تھے، چنانچہ امام سہیلی میں فاضل بزرگ اور سیرت نگار کا بیان ہے کہ جناب عبداللد ی سیرہ آمنہ کے قریب جاتے وقت ظامری طور پر پاک وصاف ہونے کے ساتھ ساتھ

باطنی پاکیزگی کا بھی اہمام فرمایا اور ان کے پاس جانے سے قبل ۔۔۔۔ فتوصاو غسل یعنی "وصواور غسل کیا"۔ (۴۳)

وصنوکی وہ کیا صورت تھی حب پر جناب عبداللد نے عمل کیا؟ اور غسل کرنے سے پہلے جہم کے کون کون سے حصوں کو دھویا؟ اس بارے میں کچھ نہیں کہا جا سکتا۔ یوں بھی عربی میں وصنو کے معنی ہیں ضیا پیدا کرنا، خود کو سنوار نالیکن غسل تو خود سارے جہم اور چہرے کو پاک وصاف کر کے ترو تازہ اور خوبصورت بنادیتا ہے۔ پس غسل کے باوجود اور اس سے پہلے جناب عبداللہ کا وصنو کرنایقینا کوتی ایسا عمل باوجود اور اس سے پہلے جناب عبداللہ کا وصنو کرنایقینا کوتی ایسا عمل جانے سے قبل انہوں نے اپنے جہم اور روح دونوں میں طہارت پیدا جانے سے قبل انہوں نے اپنے جہم اور روح دونوں میں طہارت پیدا کرنے کا اہما م کیا۔ گویا انہیں احساس تھا کہ وہ ایک بہت ہی ارفع واعلی اور یا کیزہ خصال خاتون سے قربت کر رہے ہیں۔

اس اہمام کی ایک وجہ اور بھی تھی حب کا ثناید اس وقت جناب عبداللہ اللہ اور وہ یہ کہ اس عبداللہ اللہ اور وہ یہ کہ اس تعلق قربت کے نیتج میں سیدہ آمنہ کے بطن مبارک سے وہ عظیم اور مقدس ترین ہستی پیدا ہونے والی تھی جے طہارت و پاکیزگی کا مجسمہ بننا تھا بلکہ حب پر خود طہارت و پاکیزگی کو نازاں ہونا تھا۔

سده اسمنه ایک سلیم الطبع خاتون

عربوں میں رواج تھا کہ دوران عمل عورت کے جہم خصوصاً گلے اور بازووں کے ساتھ لوہ کے شکڑے دھکا دیتے جاتے تھے۔ یہ ایک عبث فعل تھا اور اس کی بنیا داوہا م پرستی پر تھی۔ جب سیدہ آمنہ کے بارے میں ان کے ظائدان کے بزرگ عور توں کو معلوم ہوا کہ آپ حالمہ ہوگئی ہیں تو انہوں نے سیدہ کو بھی مشورہ دیا کہ تم بھی لوہ کے طلاح اپنے بازووں کے ساتھ لھکالوا ور گلے میں بھی ڈالی لو۔ سیدہ آمنہ اس فعل کی حقیقت سے لاعلم تھیں چنانچہ انہوں نے کو۔ سیدہ آمنہ اس فعل کی حقیقت سے لاعلم تھیں چنانچہ انہوں نے کو۔ سیدہ آمنہ اس فعل کی حقیقت سے لاعلم تھیں چنانچہ انہوں نے کو۔ سیدہ آمنہ اس فعل کی حقیقت سے لاعلم تھیں چنانچہ انہوں نے کو۔ سیدہ آمنہ اس فعل کی حقیقت سے لاعلم تھیں چنانچہ انہوں نے کو۔ سیدہ آمنہ اس فعل کی حقیقت سے لاعلم تھیں چنانچہ انہوں اور گلے میں

لطکالئے مگروہ شکوٹ جلد ہی ان کے جسم سے جدا ہو کر گر پڑے۔ شاید اللہ تعالیٰ اس فعل کوالیبی خاتون کے لئے پسند نہیں کر یا تھا جواس کے مقدس رسول کی ماں بینے والی تھی۔ سیدہ آمنہ بھی اس انثارہ ربانی کو سمجھ گئیں چنانچےوہ خود فرماتی ہیں کہ ا

"اس کے بعد میں نے کھی لوہے کو اپنے جسم کے ساتھ نہیں لظایا۔" (۴۴)

اس سے اندازہ ہو تا ہے کہ سیدہ آمنہ مراس فعل کو حب میں مشرک یا اوہا م پرستی کا ثابتہ بھی ہونا پسند کرتی تھیں اور حقیقت سے مطلع ہوتے ہی اس سے کنارہ کثی اختیار کر لیتی تھیں۔ گویا وہ فطرة سلیم الطبع واقع ہوئی تھیں اور فراست ایمانی ان میں اس درج پر تھی کہ کسی کی تلقین اور نصیحت کے بغیر ہی اثبارہ الهی پاتے ہی حقیقت تک پہنے جاتی تھیں۔

سيده الممنه ايك زيرك خاتون

سیدہ آمنہ ایک ایسے خاندان میں بیاہ کر آئی تھیں جونہ صرف تاجر تھا۔ بلکہ جب کے اکابراپنے اپنے عہد کے ملک التجار تھے۔ جناب آمنہ کے خر حضرت عبدالمطلب جبی بہت بڑے تاجر تھے اور آپ نے اپنے فرزندوں کو بھی تجارت کی تربیت دی تھی۔ حضرت عبدالمطلب کے سب سے چھوٹے فرزندا ور سیدہ آمنہ کے شوم جناب عبداللہ کے سب سے چھوٹے فرزندا ور سیدہ آمنہ کے شوم جناب عبداللہ کے سب سے بھوٹے فرزندا ور سیدہ آمنہ کے شوم جناب عبداللہ کے سب سے بھوٹے کے گر آپ کی شادی کے جناب عبداللہ کے اور ان سے کہا کہ مکہ سے ایک تجارتی قافلہ شام جا بیٹے کے گر آپ اور ان سے کہا کہ مکہ سے ایک تجارتی قافلہ شام جا رہا ہے میری خوامی ہے کہ تم بھی دبغرض تجارت اس قافلے کے ساتھ چلے جاقہ اردو زبان کے محاورے کے مطابق آگر چہ ابھی حضرت ماتھ چلے جاقہ اردو زبان کے محاورے کے مطابق آگر چہ ابھی حضرت ہمنہ کے ہاتھوں کی مہندی کا رنگ بھی نہ اترا تھا کہ انہیں اپنے بیا دے شوم کے فراق کے دوح فرسالمات کا سامنا کر نا پڑا۔ حضرت بیا دے شوم کے فراق کے دوح فرسالمات کا سامنا کر نا پڑا۔ حضرت بیا دے شوم کے فراق کے دوح فرسالمات کا سامنا کر نا پڑا۔ حضرت بیا دے شوم کے فراق کے دوح فرسالمات کا سامنا کر نا پڑا۔ حضرت بیا دے شوم کے فراق کی ویا ہتا اور عور بزاز جان دامن کو چھوڑ کر جانے بیا دونہ کا دل بھی اپنی فو بیا ہتا اور عور بزاز جان دامن کو چھوڑ کر جانے

کوک چاہتا ہو گا مگر باب کا حکم سرچیزا در سرخواسش پر مقدم تھا۔ ادهرجب سیرہ آمنہ نے دیکھاکہ ان کے پیارے شوم کوان کے والد ایک تجارتی مہم پر بھیج رہے ہیں توانہوں نے ایک سعادت مند بہو کی طرح اینے خرکی خوامش کے سامنے سر تسلیم م کر دیا اور ایک وفادار بیوی کی طرح اینے جذبات کو اینے شوسر کی خاطر قربان کر دیا۔ اگر وہ جذبات سے مغلوب ہو کر جناب عبداللہ محموروک لیتنیں اور ان سے کہتیں کہ امجی تو ہماری سے کے چھول مجی نہیں مرجھائے امجی سے آپ فراق کی باتیں کر رہے ہیں؟ ابا جان سے معذرت کر لیجئے، قافلے تو جاتے ہی رہتے ہیں۔ چھ ماہ کے بعد جو قاطلہ جاتے گااس کے ساتھ جلے جائیے گا گرسیدہ آمنہ نے ایسانہیں کیا اپنے جذبات یر قابویایا اوراینے محبوب شوم کودعاؤں کے ساتھ رخصت کردیا ماکم ان کی وجہ سے جناب عبداللہ اور ان کے والد بزر گوار کے درمیان کوئی غلط قہمی پیدا نہ ہو جاتے حب کا اثر سیدہ آسنہ کی تھر پلو زندگی پر بڑے یا مبادا حضرت عبدالمطلب ان سے برگمان ہو کر ان کے بارے میں کوتی نا پسندیدہ راتے نہ قائم کر لیں۔ اس اعتبار سے دیکھا جائے توسیدہ آمنہ نہایت معاملہ فہم اور زیرک خاتون تھیں۔ ایک بیٹی کا شوم کے گھر جا کر دیا گھر بسانا اور اس میں خود کو Adjust کر لینا بہت مشکل مرحلہ ہو تا ہے اور نتی دلہن سے بہت سی قربانیاں چاہتا ہے اس کے ساتھ ساتھ تدبر اور معاملہ فہی کا بھی تفاضا کرتا ہے، سیدہ آمنہ اس معیار پرنہ صرف پوری اتزیں بلکہ دمیا کی عور توں

سيده آمنه أيك مثالي خاتون

کے لئے نمونہ بن کتیں۔

سیدہ آمنہ ایک مثالی بیٹی، مثالی بیوی اور ایک مثالی بہوتھیں۔ جب انہیں ان کے والدین نے پردے میں بٹھا دیا تو پھر کسی نے انہیں مکہ کے بازاروں، سرطکوں اور گلیوں میں نہیں دیکھا۔ وہ بلا ضرورت یا جنہا کبھی بامرینہ لکلتیں، نہ ان کے پاس غلط کردار اور نا

پیندیدہ عور توں کی آمدورفت رہتی۔ بلوغت سے شادی تک کی مت انہوں نے اپنے والدین کی فرماں برداری کرتے ہوئے بسر کر دی۔ نہایت معتبر مورخین کے بقول شادی سے قبل ہی آخروہ اپنے قبیلے میں "سیدہ النما" کے معزز و محترم لقب سے کیوں مشہور تھیں۔

اس سے ثابت ہو تا ہے کہ بلوغت کے ساتھ ہی ان میں الیم اخلاقی خوبیاں ظامر ہونے لکی تھیں جو قبیلہ بنو زھرہ کی دوسمری غیر شادی شدہ لڑکیوں سے انہیں مماز کرتی تھیں۔ان کا اٹھنا بیٹھنا اپنی نیک اور شریف النفس سہیلیوں کے ساتھ ان کی نشت و برخواست ا ان کے ساتھ محبت آمیزا در ہدر دانہ سلوک، با وقار کفتکو، ان صفات کی وجہ سے سہیلیوں کے دلوں میں ان کا حد درجہ احترام! ----یمی وہ خصوصیات تھیں جن کی بنا پر قبیلے کی لڑکیوں میں ان کا خاص مقام تھاا ور انہیں کنوارین کے زمانے میں بھی انتہائی قدر ومنزلت کی مكاه سے ديكها جا يا تھا۔ ليس اگريه كها جائے تو غلط مذہو گاكه وہ أيك مثالی بیٹی تھیں اور اینے والدین کی مشارکے خلاف ایک قدم نہ اعماتی تھیں۔ ان کی حلوت اور خلوت دونوں سعاد تمندی اور پاکیزگی کے مہوارے تھے۔ یک وجہ ہے کہ مکہ کے مشریف اور نیکو کار خاندانوں کے لوگ اینے پیوں کے رضح سیدہ آمنہ کے لئے پیش کرنے میں ایک دوسرے پر سبقت ہے جانے کی کوشش کرتے اور انہیں اپنی بہو بنانے کے آرزو مند تھے ورنہ مکہ میں لوکیوں کی کمی تو بہ تھی ____ بال ____! ان میں سیدہ آمنہ کے سواتے "سیدۃ النساء" کوتی نہ متھی۔ اس اعتبار سے اگر یہ کہا جائے تو قطعاً مبالغہ نہ ہو گاکہ سیره آمنه ایک باحیا، سلیقه شعار، سعاد تمند اور فرمان بردار بیش تحسین اس لية وه ايك مثالي بيشي إور مثالي خاتون تحسير

سیدہ ہمنہ کے معاشی حالات

سیدہ آمنہ کے بارے میں جوروایات بیان کی جاتی ہیں ان کی رو

سے جناب عبدالله اپنے میلی جو ترکہ چھوٹر کتے تھے ان میں اعلیٰ نسل کے پانچ اونٹ، بھیرموں یا بکریوں کاایک ربود، ایک مکان حب میں حضرت آمنہ مقیم تھیں۔ کیوٹے کی ایک دو کان حب میں کیروا فروخت مجی ہو تا تھاا ور سلتا بھی تھاا ور کمجدوں اور چھڑے کا ذخیرہ ٔ ثامل تما بظام يه الحيى فاصى جائيداد يا سرايه تما سيده آمنه كي مسسرال تاحر پیشہ تھی۔ حضرت عبدالمطلب اس کے بیلے بھی تجارت اور کاروبار کرتے تھے۔ روایات کے مطابق حضرت عبداللد ح اقتقال کے بعد سیدہ آمنہ نے وہ سمرایہ جو حضرت عبداللد مجھوڑ کر كتة تص أين جيره جناب زبيربن عبدالمطلب كى تجارت مي لكاديا-محویا سیده آمنه نهایت مدبراور دوراندلیش خاتون تحسیر ان میں اپنی عرت نفس کی یاسداری کا احساس تھا، وہ کسی دوسمرے کے ہاتھوں کی طرف دیکھنا اور اس کی مختاجی گوارا نہیں کرتی تھیں۔ اس کے ساتھ ساتھ ایسامعلوم ہو تاہے کہ ان تام ہاتوں کے باوجود سیرہ آمنہ کے معاشی حالات ایچے نہ تھے۔ ثاید جناب زبیر بن عبدالمطلب اللہ ساتھ تجارت میں شرکت سے انہیں کچھ زیادہ آمدنی نہیں ہوتی تھی اور یہ مجی نہیں معلوم کہ یہ شرکت کب تک جاری رہی۔ اسی طرح جناب عبداللد نے كروسے كى جودوكان تركے ميں چھوڑى تھى معلوم نہیں وہ کب تک قائم رہی اور اس سے کیا المدنی ہوتی تھی۔ حضرت عبداللد حن بكريون يا بھيرون كا جور يوٹر تركے ميں چھوڑا تھااس كى نوعیت کیا تھی؟ یعنی اس رپوژمیں دس بکریاں تھیں یابیں یااس سے کم یا زیادہ؟ تاریخ اس سوال کا کوئی واضح جواب نہیں دیتی۔ قراتن سے معلوم ہو تاہے کہ ان جھیرطوں یا بکریوں کی تعداد کچھ زیادہ

سیده آمنه پر دو غلاموں دشقران اور صالح، اور آیک خادمه ام ایمن کی کفالت کا مجی بوچھ تھا، چو تھی وہ تود۔ علیمہ سعدیہ کو دودھ پلانے کی احرت اور حضور کی صحراسے والیبی پر آپ کی کفالت۔ کویا سیدہ آمنہ خاصے معاشی بوجھ تلے دبی ہوئی تھیں لیکن آپ بہت

سلیقہ شعار واقع ہوئی تھیں۔ ناساعد حالات سے عہدہ برآ ہونا اور
انہیں اپنے موافق کر لینا مجی آپ کی شخصیت کی ایک قابل قدر خوبی
تھی۔ اس کی تصدیق حضور اقدس کے ایک ارثاد گرای سے ہوتی
ہے۔ یہاں ایک بنیا دی اصول یا در کھنا چاہیئے کہ جب مجی تاریخ کی
روایات اور صحیح حدیث میں اختلاف پیدا ہو تو حدیث کو فیصلہ کن
قرار دینا چاہیئے کیونکہ یہ قول رسول ہے جو قران کے بعد سب سے
افضل ہے۔ اب رسول اقدس کاار شاد طاحظہ ہو۔

ایک شخص حضور کی خدمت میں حاضر ہوا اس پر آپ کی شخصیت کا ایمار عب طاری ہوا کہ کانپنے لگا۔ یہ دیکھ کر حضور نے اسے تسلی دی اور فرایا ہ

هون علیک فانی است بملک انما انا ابن امراه من قریش تاکل القدید (۳۹) در ایمی ایمی اولی بادش به بین بول (بلکه) مین (ق) قراش کی ایک دالیی) عورت کا بیٹا ہوں جو خشک کیا ہوا گوشت کھایا کرتی تھی۔)

ظامرے کہ یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب سیرہ آمنہ بوگی کی زندگی گذار رہی تھیں۔ اگر سیرہ آمنہ کے معاثی مالات اچھ ہوتے تو آپ سوکھا ہوا گوشت کھی نہ کھا تیں۔ عربوں میں رواج تھا کہ لوگ گوشت کو خشک کر کے رکھ لینے تھے اور حسب صرورت اسے پکا کر بطور بالن استعمال کرتے تھے۔ گریہ طریقہ وہی لوگ اختیار کرتے تھے جو مالی اختیار سے کمزور اور غریب ہوتے تھے۔ رئیبوں اور متمول لوگوں کو گوشت خشک کر کے استعمال کرنے کی کیا ضرورت تھے۔ گری وہ تو مرروز آزہ گوشت استعمال کرنے کی کیا ضرورت تھے۔ پس اس سے ثابت ہوتا ہے کہ سیرہ آمنہ مالی اختیار سے آسودہ طال نہیں تھیں کر اس سے یہ جی معلوم ہوتا ہے کہ آپ بہت جزری اور کھایت شعار واقع ہوتی تھیں۔ کسی کی ظرف دست طلب دراز کرنے کی جیاتے اپنی آمرنی اور خرج میں آئی کہ رکھی دراز کرنے کی جیاتے اپنی آمرنی اور خرج میں آئی کی خرف دست طلب دراز کرنے کی جیاتے اپنی آمرنی اور خرج میں آؤازی قائم رکھی

تھیں۔ گوشت کو خشک کر کے رکھ لیتی تھیں اور جب آبازہ گوشت خرید نے کی اسطاعت نہیں ہوتی تھیں تو یہ خشک کیا ہوا گوشت یانی میں بھگو کر ریکالیتی تھیں خود بھی اسی کا سالن کھاتی تھیں اور ایپنے زیڑ کفالت افراد کو بھی کھلاتی تھیں۔ آپ نے عرت میں زندگی گذاری مگر کبچی حرف شکوه زبان پر نه لائیس بلکه صبروشکر کا پیکر بن کر زنده رہیں اور اسی حالت میں اپنے رب سے جاملیں

انالله وانااليه راجعون

(٣٦) ,ردلائل النبوة،، لابي بكر احمد بن الحسين البهيقي ﴿ (السفر الخامس) مرتبه الدكتور عبدالمعطر قلعجي- دار الكتب يه وت ص۲۹۸-

(۳۷) الروض الانف جلداول- ص ۷۹ مولفدامام سهيلي

(٣٨)طبقات الكبرى - ص١١٧،١١٩ مولفه ابن سعد

(٣٩) ,رسيدات بيت النبوة-،، مولفه داكثر عائشه

عبدالرحمن بنت الشاطي- ص ٩٠ -

(٠٠) روسيدات بيت النبوة،، - ص ٨٩

(٣١) روسيدات بيت النبوة ١٠٠٠ ص . ٩

(٣٢) رسيدات بيت النبوة،، مولفه پروفيسر ڈاکٹر عائشه

بنت الشاطى، ص٨٩-

(٣٣) روالروض الانف، مولفه امام سهيلي -الجزالاول-ص ١٧٩ مكتب الكليار ، الازهريد، مصر-

(٣٣) طبقات الكبير جلد أول ص ٦٠ (ابن سعد) مطبوعه (1914) E.J.BRILL

(X) مدت میں اختلاف ہے۔ مولف۔

(۵۵) «البدايه والهنايه» جلد ٢ ص ٢٣٩ (علامه ابن كثيرً)

(٣٦) وركتاب الشفاء، للقاصى عياض قد طبع مكتبه نعيميه

الكائن في لا بهور الجز الاول ص ٥٠ -

ختم شر)

(مانود از "ام رسول" مؤلفه پيام شابيجهانپوري ص ص ٣٣ تا > ١٠ شائع كرده اداره تاريخ و تحقيق اين ٢٣ - عوامي فليش، ريواز گار ڈن الاہور قیمت -/ ۸۰ رویے)

يادرفتكال

حضرت مولانا محر علی مرحوم و معفور کی یا دمیں ازاعجازاحد صاحب لیکچرار

یا در فتگان کے سلسلہ میں جضرت مولانا محد علی مرحوم و معفور جسی شخصیت پراتنے مخصر نوٹس پر تقریر میار کرنامشکل کام ہے۔ اور پھر ۳۰ منٹ میں سارا بیان مکمل کرنااور بھی مشکل ہے۔ یہ بات محض رسماً یا تکلفاً نہیں کہہ رہا۔ بلکہ اس کے لیئے تقاریر کاایک سلسلہ جامیعتے۔

وہ جو مسے موعود کا روحانی پیٹا تھا۔ جبے الہانا عالم برزخ میں حضرت مسے موعود کہتے ہیں۔ "آپ بھی صالح تھے اور نیک ارادہ رکھتے تھے آقہ ہمارے ساتھ بیٹھ جاق۔"

ایک رویاس حضرت مسے موعود کو ایک خود کار پن دیا جاتا ہے مگر آپ کہتے ہیں کہ یہ میں نے تو نہیں منگوایا۔ مولوی عبدالکریم صاحب نے رویا ہی میں کہا تواچھامولوی محد علی صاحب نے منگوایا ہو گا۔ اس پر حضرت مرزا صاحب کی ایک اور رویا میں آپ کو "مجدالدین" کہا گیا۔ یعنی دین کی تمبید کرنے والا۔

ایک حدیث میں مہدی کو حارث یعنی زمیندار کہاگیا ہے۔ اس کی تشریح کرتے ہوتے حضرت مرزا صاحب نے اپنا ایک کشف مجی بیان کیا ہے۔ جو"ا زالہ اوہام" میں یوں درج ہے۔

"اور اس کے (یعنی حارث کے) لشکر، اس کی جاعت کا سروار سرگروہ ایک توفیق یافتہ شخص ہو گا۔ جس کو اسمان پر منصور کے نام سے پکارا جائے گاکیونکہ خدا تعالیٰ اس کے خادمانہ ارا دوں کا جواس کے دل میں ہوں گے آپ ناصر ہو گا۔ اگر چہ اس منصور کو سپ مالار کے طور پر بیان کیا گیا ہے۔ مگر اس مقام میں در حقیقت کوئی خام کی جنگ و جدل مراد نہیں۔ بلکہ یہ ایک روحانی فوج ہوگی کہ اس حارث کو دی جائے گی۔ جسیا کہ کشفی حالت میں اس عاجز نے دیکھا کہ انسان کی صورت پر دو شخص ایک مکان میں بیٹے ہیں۔ ایک زمین پر انسان کی صورت پر دو شخص ایک مکان میں بیٹے ہیں۔ ایک زمین پر

اور ایک چھت کے قریب بیٹھا ہے۔ تب میں نے اس تخص کو جو زمین پر تھا مخاطب کر کے کہا کہ مجھے ایک لاکھ فوج کی ضرورت ہے۔
مگر وہ چپ رہا۔ اور اس نے کچھ بھی جواب نہ دیا۔ تب میں نے اس دوسرے کی طرف رح کیا، وہ چھت کے قریب اور آسمان کی طرف محلاء اس سے میں نے مخاطب کر کے کہا۔ مجھے ایک لاکھ فوج کی ضرورت ہے۔ وہ میری بات سن کر بولا۔ ایک لاکھ نہیں پانچ مزار دیا جاتے گا۔ تب میں نے اپنے دل میں کہا کہ اگرچہ پانچ مزار تھوڑے جاتے گا۔ تب میں نے اپنے دل میں کہا کہ اگرچہ پانچ مزار تھوڑے وقت میں۔ اس جوت میں نے یہ آیت پڑھی کم مین فِئَة قلیدَة فلیدَة فلیدَة فلیدَة فلیدَة فلیدَة فلیدَة کوشِرَة کُرشِرَة کُرشِر کی میں امید رکھنا ہوں کہ کی دوسری وقت دکھایا جائے۔"

ازالہ اوہام ۱۸۹۱ میں لکھی گئی اس وقت حضرت مولانا کی عمر فقط > اسال تھی۔ آپ ابھی احدی بھی نہ ہوئے تھے۔ یہاں پر ایک اور خدائی تصرف کی بات نظر آتی ہے کہ حضرت مولانا نے حضرت مرزا صاحب کی جو جہلی کتاب مطالعہ کی اور ساتھ ہی آپ کے بھائی اور والد بزرگوار نے بھی اور حس کے بعد احدیث کی حقیقت اور سیائی کو قبول کیا، وہ یمی کتاب "ازالہ اوہام" تھی۔ بیعت تو آپ نے مارچ قبول کیا، وہ یمی کتاب "ازالہ اوہام" تھی۔ بیعت تو آپ نے مارچ

"برامین احدیہ" جو کہ آپ کی پہلی کتاب ہے مختلف جلدوں میں چھپتی رہی۔ اس میں لکھا ہے کہ آپ کو عین بیداری کی حالت میں کشف ہوا حس میں آپ کی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اہل بیت سے ملاقات ہوتی۔ اس کا گلا حصہ اس طرح پر ہے:

"پھربعداس کے ایک کتاب مجھ کو دی گئی جب کی نسبت یہ بتلایا گیا کہ یہ تفسیر قرآن ہے۔ جب کو علی نے تالیف کرنا ہے اور اب علی فوہ تفسیر تجھ کو دیتا ہے۔ " ۱۸۸۰ کی دہائی میں مختلف جلدیں چھپیں یہ تفسیر جکہ آپ نے لکھنی تھی۔ پہلے ہی سے خدا تعالیٰ نے علی کے ذمہ ڈال دی۔ اور محمد علی نے وہ تفسیر لکھی اور آپ سے منسوب کی۔

چنانچه حضرت مولانا محمد علی صاحب انگریزی ترجمه و تفسیر کی تمهید میں لکھتے ہیں:

"اس تفسیر کی بہترین باتیں اس زمانے کے سب سے بڑے مذہبی راہنا حضرت مرزا غلام احمد قادیانی صاحب کے تحلب سے میرے قلب میں آئی ہیں۔ میں نے سیر ہو کر علم کے اس چشمہ سے میرے قلب میں مصلح عظیم، مہدی و مجدد صدی چہار دہم، بانی سلسلہ احمد بیے نے بہایا ہے۔"

میں دوبارہ "ازالہ اوہام" کی طرف آتا ہوں جو کہ ا ۱۸۹ میں ا

حضرت مرزا صاحب کے الفاظ الماحظہ فرمایں " سو ممیری صلاح ہے کہ بجائے ان واعظوں کے عدہ عدہ تالیفیں ان ملکوں میں بھیجی جائیں اور اگر قوم بدل و جان میری مدد میں مصروف ہو تو میں چاہتا ہوں کہ ایک تفسیر بھی مثیار کر کے انگریزی میں ترجمہ کراکر ان کے پاس بھیجی جائے۔ میں اس بات کو صاف صاف بیان کرنے سے نہیں دہ سکتا کہ یہ میرا کام ہے۔ دوسرے سے مرگز نہیں ہو گا۔ جیسا مجھ سے یا اس سے جومیری شاخ ہے اور مجھ میں داخل ہے۔"

ید دونوں حوالے حضرت مولانا محد علی مرحوم و معفور کی بیعت سے پہلے کے ہیں۔

اب حضرت بانی سلسلہ احدید کی حضرت مولانا محمد علی صاحب کے بارے میں مزیدار شادات ملاحظہ فرمائیں۔ آپ نے فرمایا:

میں چاہتا ہوں کہ ایک کتاب تعلیم کی لکھوں اور مولوی محمد علیٰ صاحب ترجمہ کریں۔۔۔۔"

اخبار "بدر" میں حضرت مسے موعود کی ڈائری روزانہ رو تیداد کی

شکل میں ثانع ہوتی تھی۔ ان کی زندگی میں ۱۳ فروری ۱۹۰۰ و اور اور ایک اور ایک مولوی محمد علی صاحب کو حضرت اقدس نے بلاکر فرمایا کہ ہم چاہتے ہیں کہ یورپ و امریکہ کے لوگوں پر تبلیغ کا حق ادا کرنے کے لیئے ایک کتاب انگریزی زبان میں کھی جاتے اور یہ آپ کا کام ہے۔۔۔۔ان لوگوں کا حق ہے کہ ان کو حقیقی اسلام دکھایا جاتے ہو ضرا تعالی نے ہم پر ظامر کیا ہے۔"

۱۹۹۱ میں حضرت مسیح موعود فرماتے ہیں کہ " یہ میرا کام بے۔ دوسرے سے مرگز نہیں ہو گا۔ جیسا مجھ سے یا اس سے جو میری شاخ ہے اور مجھ میں ہی داخل ہے۔"

اور > ۱۹ میں (۱۹ سال بعد) حضرت بانی سلسلہ احمدید نے اپنی وفات سے پہلے ہی اس بات کی وضاحت فرما دی۔ اور حضرت مولانا محد علی صاحب کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا "یہ آپ کا کام ہے۔"
اس طرح حضرت مولانا محد علی صاحب کی زندگی حضرت مسیح موعود کی زندگی کا ایک حصہ نظر آتی ہے اور یہی فنا فی المامور کا مقام سے۔

حضرت بانی سلسلہ احدیہ نے آپ کے اندرون اور بیرون کے مطالعہ کے بعد ایک اشتہار میں آپ کے متعلق یہ تحریر فرمایا -

"اور میں اس مدت میں لیعنی جب سے کہ وہ میرے پاس ہیں طام ہی نظرسے اور نیز پوشیدہ طور پر ان کے حالات اخلاق وین اور شرافت کی روسے تجس کر تا رہا ہوں۔ سو غدا کا شکر ہے کہ میں نے ان کو دینداری میں اور شرافت کے مربہ پہلومیں نہایت عمدہ انسان پایا ہے۔ غریب طبع باحیا ویک اندرون پر ہمیزگار آدمی ہے اور بہت سی غریوں میں دشک کے لا تق ہے۔"

پھر ۱۸۹۹ ۔ میں ایک اور اشتہار میں حضرت بانی سلسلہ احدیہ فرماتے ہیں "میری فراست اس بات میں خطا نہیں کرے گی کہ جوان موصوف خدا تعالیٰ کی راہ میں ترقی کرے گا اور یقین ہے کہ وہ خدا تعالیٰ کے فضل سے تقوے اور محبت دین پر ثابت قدم رہ کرالیے نمونے دکھاتے گا کہ جو بم جنوں کے لیئے پیروی کے لائق ہوں گے۔اے خدا توالیہا ہی کر ہمین! شم ہمین ۔ "

حضرت بانی سلسلہ احمدیہ نے اپنی زندگی میں ہی بہت سے کام حضرت مولانا محمد علی صاحب کے ذمے لگا دیئے تھے۔ جن میں حضرت مرزا صاحب کی تحریرات کے اخبارات میں ثابّع ہونے سے قبل مطالعہ، حضرت مرزا صاحب کی غیر موجودگی میں مہمان خانہ کا انتظام اور رسالہ "ریویو آف ریلچنز" بھی حضرت مولاناکی ادارت میں ثابتع ہو تا۔ ان تیرہ سالوں میں اس رسالہ کی شہرت اور افادیت ہندوستان سے 'لکل کر دوسرے ملکوں میں پھیل گئی۔ اپنوں اور غیروں سب نے اس کی علمیت اور اعلیٰ معیار کی تعریف کی۔

انگریزی ترجمته القرآن پر اخبار " یونائینڈ انڈیا" ، دہلی نے لکھا

اس وقت صرف چند حوالوں پر اکتفا کر تا ہوں۔

" نسل انسانی نے جواب تک تصنیف و ٹالیف کے میدان میں کار پائے سمرانجام دیتے ہیں۔ان میں مولانا محمد علی کاانگریزی ترجمہ قرآن ایک نمایاں اور ممتاز حیثیت رکھتا ہے۔"

مولانا عبدالماجد دریا آبادی جو که خود نجی بعد میں ایک مفر قرآن دانگریزی ، بینے۔ انہوں نے اخبار " سیج" میں تحریر کیا: " مولانا محد علی صاحب نے قرآن کا انگریزی ترجمہ کر نے اسلام کی جو مہتم بالثان خدمت سرانجام دی ہے اس کا اعتزاف نہ کرنا سورج کی روشتی سے انکار کرنا ہے۔ اس ترجمہ کی بدولت نہ صرف مزاروں غیر مسلموں نے اسلام کی بناہ کی بلکہ مزاروں مسلمان بھی اسلام کے فیر مسلموں نے اسلام کی بناہ کی بلکہ مزاروں مسلمان بھی اسلام کے زیادہ قریب آگئے۔ جہاں تک میرا تعلق ہے۔ میں نہایت مسرت کے اعتزاف کر تا ہوں کہ یہ ترجمہ ان چند کتابوں میں سے جو چودہ پندرہ سال پہلے جب میں ظمنوں اور دمریت کی گہرائیوں میں بھٹک بندرہ سال پہلے جب میں ظمنوں اور دمریت کی گہرائیوں میں بھٹک سے بات کی سے اسلام کا سیدھا

حضرت مولانا کی معرکہ آزار کتاب "ریلیجن آف اسلام" ہو ۱۹۳۹ میں شائع ہوئی اس پر مجی سرطرف سے نہایت شاندار تبصرے

علامه سرمحداقبال نے كہا" نہايت مفيد كتاب ہے اور مذہب

اسلام کامطالعہ کرنے والوں کے لیئے از بس ضروری ہے۔"
محمد مار ماڈیول پکتھال صاحب جنہوں نے بعد میں " قرآن کے
پیغام" کے نام سے قرآن مجید کا انگریزی میں ترجمہ کیا، رسالہ
"اسلامک کلحر" میں اس کتاب پر تبصرہ کرتے ہوتے لکھا" کسی زندہ
انسان نے اسلام کی تجدید کے لیئے لاہور کے مولانا محمد علی سے زیا دہ
قیمتی اور طویل ضمات انجام نہیں دیں۔ یہ اسلام کی تصویر ایک ایسے
مثخص کے تعلم سے ہے جو قرآن اور سنت سے خوب واقف ہے۔
شب کے دل میں اس کی نشاہ ثانیہ کے لیئے ایک امید ہے حب کے
شب کے دل میں اس کی نشاہ ثانیہ کے لیئے ایک امید ہے حب کے
آراب چاروں طرف نظر آنے لگے ہیں۔"

حضرت خواجہ کمال الدین صاحب "، بانی ووکنگ مسلم مثن،
الگلمتان جن کے متعلق حضرت بانی سلسلہ احدیہ کو الہااً "حن بیان"
کالقب عطا ہوا۔ آپ کی تقاریر ہندو پاک اور یورپ میں نہایت ہی
اثر انگیز ہوتی تھیں۔ حضرت خواجہ صاحب، حضرت مولانا کے متعلق فرماتے ہیں۔ " عام طور پر جب ایک خطیب یا مقرر ایک دو فقر نابان سے اکالناہے تو میں اسی وقت سمجھ جا آ ہوں کہ اب آگے اس نے کیا کہنا ہے۔ اس لیئے میری دلچسی ختم ہو جاتی ہے۔ مگر مولوی نے کیا کہنا ہے۔ اس لیئے میری دلچسی ختم ہو جاتی ہے۔ مگر مولوی کہ یہ ایک خوب ایک فقرہ کہنا ہے تو مجھے قطعاً پنہ نہیں لگنا کہ یہ آگے کیا کہ یہ آگے کیا کہ یہ آگے کیا اور سرنیا فقرہ کہنا ہے تو مجھے قطعاً پنہ نہیں لگنا کہ یہ آگے کیا اس کہ یہ آٹر تک توجہ سے سنتا ہوں۔ " بے شک اس کہ یہ آشر موجود تھے لیکن حضرت مولانا کی سادگی بیان اور سادہ الفاظ میں جو ناشیر تھی وہ دلوں میں اثر جاتی تھی۔ یہ دراصل وہ سجی لگن وہ سچا جذبہ اور روحانیت تھی جو آپ نے حضرت مسیح موعود " کے چشمہ سے تاشیر تھی جو آپ نے حضرت مسیح موعود " کے چشمہ سے حاصل کی تھی۔

اب میں حضرت مولانا مرحوم و معفود کے مختلف خطابوں سے اقتباس پیش کرتا ہوں جو آپ نے جمعہ کے خطبوں یا مختلف جلوں میں دیتے اور اخبارات میں شائع ہوئے۔

جون ۱۹۰۸ میں حضرت بانی سلسلہ احدید کی وفات کے بعد لاہور کے یور الاہور کے یورسٹی ہال میں حضرت مرزا صاحب کی آخری کتاب " پیغام

صلح" کا پڑھا جانا تھا۔ کثرت سے احدی احباب لاہور میں جمع ہو گئے تھے اس موقع پر حضرت مولانا فور الدین کے حکم پر حضرت مولانا فیے تقریر کی۔

افتباس ملاحقہ فرایں: المتنا بڑا اور عظیم الثان مقصد ہے جو التیا سلاحقہ فرایں: المتنا بڑا اور عظیم الثان پہاڑ آپ کے راستے میں ہے جے الحمار آپ نے راستہ صاف کرنا ہے۔ پہاڑکواپنی جگہ سے ہٹانا آسان ہے گریہ کام اس سے بھیالانا۔ یہ کوئی چھوٹا سانے ہمارے سپروکیا ہے، اسلام کو دنیا میں پھیلانا۔ یہ کوئی چھوٹا ساکام نہیں ہے؟ یہ کوئی آسان بات ہے؟ مگر تسلی دینے والی جو بات ہے۔ وہ یمی ہے کہ فود فرا کا وعدہ ہے کہ میں اس جاعت کے دریعے اسلام کو غلبہ دول گا۔ بس گھرانے اور بزدلی دکھانے کی کوئی بات نہیں۔ حضرت اقدس نے فود اپنی تحریروں میں لکھاہے کہ فدا جانے میں سے گذرنا ہے۔ لی فردا پی قاردار بیابانوں اور سنسان جنگلات میں سے گذرنا ہے۔ لی فی اب فی اور و قت آگیا ہے کہ وہ مشکلات میں سے گذرنا ہے۔ لی فی اب وہ وقت آگیا ہے کہ وہ مشکلات کی گھن کھا بیاں اور فاردار جنگل اور ڈراؤ نے بیابان انجی ہمارے کی گھن کھا بیاں اور فاردار جنگل اور ڈراؤ نے بیابان انجی ہمارے تر ہوئے کہ ایمی کی گھن کھا بی کو طے کر کے ہمیں اپنے اام پاک اور ہادی برق کے تر بی بینے نام پاک اور ہادی برق کے تر بی مین مین نے میزل مقصود پر پہنچنا ہے۔ "

حضرت مولانا آ کے چل کر فراتے ہیں ہ

"باوجود مخالفت کی سخت آندھیوں کے وہ خدا کا مامور لاکھوں انسانوں کو اپنی بات منواکیا۔ اور آپ لوگوں میں اپنی روح پیدا کر گیا اگر اس کو لے کر سم یہ کام کریں توروحانی فتوحات کے دروا زے ہم یر کھولے جائیں گے۔"

حضرت مولانا محد علی صاحب کو قرآن کو دنیا میں پہنچانے کا جنون تھا۔ ۱۹۴۹ء کے آیک خطبہ میں فریاتے ہیں۔

" آپ (یعنی مسے موعود) کے زبردست اندرونی جذبات کا کوئی صحمہ کی نے لیا کوئی کی نے۔ میرے مردہ دل کو آپ کا جذبہ تبلیغ زندہ کر گیا۔ یہ وہی آپ کے انوار تلب کی کوئی کرن ہے جو میرے دل پر نشان ڈال گئی۔ حس نے میرے اندر جذبہ پیدا کر دیا کہ قرآن دل پر نشان ڈال گئی۔ حس نے میرے اندر جذبہ پیدا کر دیا کہ قرآن

کو دنیا میں پہنچانے کی کوشش کرتی چاہیئے۔ یہ میرے دل کی آرزو ہے۔ نہیں، یہ میرا جنون ہے۔ اور گو بعض لوگ میرے اس جنون سے بنگ آئے ہوئے معلوم ہوتے ہیں۔ گرمیں سمجھا ہوں کہ یہ جنوں انجی کمزور ہے۔ میں گواپنے مرخطبہ میں تبلیغ قرآن یا ترجمہ یا تعلیم قرآن پر عمل کی طرف توجہ دلا تا ہوں۔ گرمیں خود ایک کمزور آدمی ہوں اس لیئے میری بات کا اثر بھی کم ہے۔۔۔ مجھے بیتین ہے حب دن یہ جنون سب بھاعت میں پیدا ہوگیا۔ اس دن ساری مسلمان قوم کے اندر نئی زندگی پیدا ہو جائے گی اور "غم اشاعت فرقان" جو مسلم موعود کے دل کو ترمیا تا تھا ساری قوم میں سمرایت کر جائے گا۔ مدین اسلام کے غلیہ کادن ہوگا۔"

۱۴ فروری ۱۹۵۱ کی " پیغام صلح" میں ثالع شدہ حضرت مولانا کے ایک خط کا اقتباس:

" نماز ایک دعا ہے۔ بارگاہ رب العالمین میں ایک سوال ہے اور وہ سوال یہ ہے کہ اللہ تعالی انسانوں کے دلوں کی اصلاح فرمائے۔ یہ درست اپنے قربان اور محمد کے ذریعے بندوں کی ربوبیت فرمائے۔ یہ درست ہے کہ اپنے نفس کی اصلاح بھی نماز کی غرض ہے۔ یہ درست ہے کہ دعا اور چیزوں کے لیے بھی ہوسکتی ہے۔ مگر حب نے نماز اور دعا کو دعا اور عاصر خرص مورد کر دیا اور اس بلند غرض کو سامنے نہیں رکھا جورسول اس حد تک مورد کر دیا اور اس بلند غرض کو سامنے نہیں رکھا جورسول اللہ کے سامنے تھی۔ اس نے رسول اکرم صلعم کو نہیں پیچا نا اور وہ ایک ادنی مقام پر راضی ہوگیا۔ اتنی بڑی بارگاہ سے کچھ ما فکنے جاتو تو سوال بھی بہت بڑا لے کر جاتو کیونکہ وہ اس قدرت کا مالک ہے کہ وہ وہ چیز بھی تمہیں دے سکتا ہے جو تمہارے خیال میں ناممکن ہے۔ یہ فدا کا وعدہ ہے کہ فرا کا وعدہ ہے کہ فرا کا وعدہ ہے کہ فرا ساری دنیا روشن ہو جائے گا۔ یہ فدا کا وعدہ ہے کہ فرا من اور محمد کے نور سے ساری دنیا روشن ہو جائے گا۔ یہ فدا کا وعدہ ہے کہ دنیا پر غالب آ جائے گا۔ تم حب کو ناممکن سمجھتے ہو، تمہارا فدا کہنا ہے دنیا پر غالب آ جائے گا۔ تم حب کو ناممکن سمجھتے ہو، تمہارا فدا کہنا ہے دنیا پیرا نہیں ہوتی۔ جورسول کے دل میں تھی۔ کہ وہ ہو کر رہے گا۔۔۔۔ ہاں جب تک ہمارے دلوں میں وکی ترخپ پیرا نہیں ہوتی۔ جورسول کے دل میں تھی۔

اپنی نماز کو رسول اکرم صلعم کی نماز بنانے کی کوشش کرو۔ مسجدوں میں نمازوں کے لیتے جاو اور با جاعت نماز پڑھو۔ مگر ہمارے

رسول کا حکم ہے گھروں کو قبریں مت بناقد ایک حصہ نمازوں کا گھر پر بھی ادا کرو۔ جہاں معجد میں امام کی آواز پر تم معجدے سے گرے ہوتے اٹھ کھوے ہوتے ہو۔ گھر کی نماز میں اس کے در پر اس طرح گروکہ تمہارا سرنہ اٹھ سکے۔"

دسمبر ۵۰ میں بھاری کے آخری زمانہ میں نہایت کمرور تھے۔
محترم نصیراحمد فاروقی صاحب ملنے گئے تو ان کو فرمایا: "اس وقت
ایک عجیب نظارہ دیکھا۔ میں نے دیکھا کہ میں ایک چھوٹے بچے کی
شکل میں ایک خوبصورت اور وجیہہ انسان کی گود میں ہوں اور مجھے
تفہیم ہوتی ہے کہ وہ شخص خود اللہ تعالیٰ ہے۔ اس شخص نے مجھے
اپنے سینے سے اس طرح چمٹالیا، حب طرح ماں وفور محبت سے بچے کو
اپنے سینے سے لگالیتی ہے۔ تومجھے بھی محبت نے اس قدر بے قرار
اپنے سینے سے لگالیتی ہے۔ تومجھے بھی محبت نے اس قدر بے قرار
کیا کہ میں نے اس شخص کی قمیض کے بٹن کھول کر دگویا قمیض
کیا کہ میں ماتل نہ رہی دونوں باہیں ڈال کر اپنے آپ کو اس شخص
درمیان میں ماتل نہ رہی دونوں باہیں ڈال کر اپنے آپ کو اس شخص
عہم الیا اور میرے منہ سے یہ الفاظ ایکے۔ اَللَّهُمَّ اَنْت عُمِی فَکھے۔ اِللَّهُمَّ اَنْت عُمِی فَکھے۔ اِللَّهُمَ اَنْت عُمِی فَکھے۔ اُللَّهُمَّ اَنْت عُمِی فَکھے۔ اُللَّهُمَ اَنْت عُمِی فَکھے۔ اُللَّهُمَّ اَنْت عُمِی فَکھے۔ اُنہ بنا۔ "

آخر میں حضرت مولانا کی ایک دعا پیش کر تا ہوں۔ آپ سے محذارش ہے کہ ہاتھ اٹھا کر دعا کریں اور مرموقع پر اونچی آواز میں اسین کہیں۔

"اے فدا تیرا دین نہایت ہے کی کی حالت میں ہے۔ دبیا تیری نعمتوں سے بھری ہوتی ہے۔ سولے اور چاندی کے پہاڑ دبیا میں موجود ہیں۔ مگر اے مالک تیرے دبین کو، ہاں اس دین کو، جب کے متعلق تو نے وعدہ فربایا ہے کہ اسے سب ادیان پر غالب کروں گا۔ جب کے متعلق تیرا حکم تھا کہ اسے دنیا کے کناروں تک پہنچایا جائے۔ دنیا میں بہنچا نے کے لیتے مامان نہیں ملتا۔ اے فدا! تثلیث جائے۔ دنیا میں پہنچا نے کے لیتے مامان نہیں ملتا۔ اے فدا! تثلیث اور کفارہ پھیلانے کے لیتے دنیا کامال پانی کی طرح بہر رہا ہے اور دنیا کی طاقت اس کی پشت پر ہے۔ مگر تیرا دین اس بے کسی کی حالت میں ہے کہ مسلمانوں کے دل بھی اس کے لیتے نرم نہیں ہوتے۔ میں سے کہ مسلمانوں کے دل بھی اس کے لیتے نرم نہیں ہوتے۔ تیرے پیغمر کے پروانے تو بہت ہیں۔ مگر اس کی محبت کی آنگ

میں اپنے آپ کو جلانے والے نظر نہیں آتے۔ اے خدا! تیرے مسے نے ایک قوم میار کی تھی کہ وہ تیرے دین کو دنیا میں بہنجاتے اور تبریے وعدول کے پورا ہونے کا نظارہ دکھائے۔ مگر آہ! وہ قوم تھی سیاست میں بہہ گئی اور ایک چھوٹا سا گروہ جو دنیا کی نظروں میں حقیر ہے ؛ باقی رہ گیا ہے۔ مگر اے خدا وہ بھی کمزور ہے اور تیری امانت کاحق ادا کرنے سے قاصرہے۔اے خدا توان کے سینوں میں وہ درداسینے دین کا پیدا کر دے جو تونے اپنے پاک رسول کے سینے میں پیدا کیا تھاا ور اپنے دین کے غم میں ان کی وہ حالت کر دے جو تو نے اینے پاک رسول کی تھی۔ لَعَلَکَ بِاخِم نَفْسَکَ اَلَّا یَکُونُوا مُوْمِنِینَ۔اے خدا توان کی دبیا کی محبت کو ٹھنڈا کراوراپنی محبت کی ا الیی آگ ان کے سینوں میں حلا کہ وہ سب خس و خاشاک کو حلا دے۔ اوراس کی حرارت سے مردہ دلوں کے اندر زندگی پیدا ہو جاتے۔اب خدا تو اپنی نصر توں کی ہوائیں اس گروہ پر جلا اور اینے فضلوں کی بارش ان پر برسااور اپنی رحمتوں کے دروا زے ان پر کھول دے۔ اے خدا تو اس مروہ کو توقیق دے کہ تیرے کلام کو دنیا کے كنارون تك مهني دے۔اے ضراتو ہمارى زندگيوں ميں يہ نظاره دكھا که دجال کی مملکت میں الله اکبر کی صدائیں بلند ہوں اور مسجریں بن جائیں اور تیرا نام فضامیں گونجنے لگ جاتے۔اے خداہمیں وہ نظارہ دکھا جو تونے اینے رسول اوراس کے معیے نام لیواؤں کو دکھایا کہ ان ہا تھوں پر فوج در فوج لوگ اسلام میں داخل ہوتے۔"

مهين- ثم مهين-

نقد و نظر

جنوبی افریقہ کے مقدمات کے بارے میں علط بیانیا ل ڈاکٹر داہد عزید ایڈیٹر "لائٹ"۔ لندن

تر.حان القرب^ين

جنوبی افریقہ - قادیانیت کے بارے میں عدالت عالیہ کا فیصا

پروفیمر خورشیداحد و ڈاکٹرسید حبیب الحق ندوی

" پاکستان میں قومی اسمبلی اور سینیٹ نے ۱۹۲۴ میں ایک تاریخی دستوری ترمیم کے ذریعہ جو متفقہ طور پر منظور ہوتی، مرزا علام احد قادیانی کے تمام پیروؤں کو خواہ ان کا تعلق احدی قادیانی گروہ سے ہویا احدی لاہوری گروہ سے اسلام کے دائرہ سے خارج اور ایک مشقل بزات مذہب قرار دیا۔ اس ترمیم کے نیتجہ میں اور ایک مشقل بزات مذہب قرار دیا۔ اس ترمیم کے نیتجہ میں کی روشنی میں ماری دیا میں مسلمان اور قادیانی دو الگ امتیں قرار پائے۔ امت مسلمہ کے اس اجتاعی فیصلہ کو ماری دیا میں تسلیم کرلیا پائے۔ امت مسلمہ کے اس اجتاعی فیصلہ کو ماری دیا میں تسلیم کرلیا طرح ایک الیے فتنہ کی صحیح پوزیشن کا تعین ہوگیا جو ایک صدی سے طرح ایک الیے فتنہ کی صحیح پوزیشن کا تعین ہوگیا جو ایک صدی سے امت مسلمہ کو برطانوی سامراج کی اسلیم کے تحت منتر گرنے اور اس کے عقیدہ اور عمل میں درا ڈیں ڈالئے میں مصروف تھا۔

پاکستان اور عالم اسلام میں اس مزیمت کے بعد قادیانی کروہ نے اپنی سرگرمیاں امریکہ ، یورپ اور افریقہ کے ان ممالک میں تیز ترکر دیں جہاں عیماتی یا سیولر حکومتیں ان کو تحفظ فراہم کر رہی تحییں۔ جنوبی افریقہ میں احدیوں نے مسلمانوں کو چیلیج کیا اور کیپ ٹاؤن کی عدالت عالیہ میں اپنا یہ "حق " منوانے کی کوشش کی کہ ان کو "مسلمان" تسلیم کیا جاتے اور مسلمانوں کی مساجد میں عبادت اور ان کے قبرسانوں میں دفن ہونے کا "حق" دلوایا جاتے۔ یہ مقدمہ کے قبرسانوں میں دائر کیا گیا اور اس کا آخری فیصلہ اب آگست ۱۹۸۵۔ میں دائر کیا گیا اور اس کا آخری فیصلہ اب آگست ۱۹۵۵۔

میں ہوا ہے۔ الحد للد جنوبی افریقہ کی اعلیٰ ترین عدالت کے فل بینج
نے یہ فیصلہ دیا ہے کہ کون مسلمان ہے اور کون مسلمان نہیں، اس
امر کا فیصلہ کرنے کے مجاز خود مسلمان اور ان کے اعلیٰ ترین دینی
اور قانونی ادارے ہیں اور ایک سیکولر حکومت کو اس بات کو تسلیم
کرنا چاہیئے جو مسلمان خود طے کرتے ہیں اور ان پر اپنی کسی تعبیر کو
مسلط نہیں کرنا چاہیئے۔

کیپ ٹاؤن میں احدیوں کی ایک نہایت تعلیل تعدا دمقیم ہے۔ اس گروہ کے چندافراد نے پہلے تو زبردستی وہاں کی مساجد میں داخل ہونے کی کوشش کی جے مسلمان کیونٹی نے سخت ناپسند کیا۔ بھر انہوں نے کیپ ٹاؤن کی عدالت عالیہ میں ایک مقدمہ مسلم جو دیشیل کونسل (MJC) ، حب نے احدیوں کے غیر مسلم ہونے کا اعلان کیا تھا اور حب میں کیپ ٹاؤن کی تمام ہی مساجد کے امام اور دوسرے علمار شریک ہیں، کے خلاف دائر کرایا، اور بنیا دی حقوق کا سہارا نے کر مطالبہ کیا کہ عدالت ان کو مساجد میں داخلہ مدارس سے استفادہ اور مسلمانوں کے قبرسانوں میں دفن کے حقوق ولاتے۔ مقدمہ نے صرف جنوبی افریقہ ہی نہیں پورے براعظم افریقہ میں اہمیت اختیار کر لی۔ جنوبی افریقہ کی تام مسلمان تنظیموں نے سر اختلاف سے صرف نظر کر کے اس مقدمہ میں سلمانوں کے موقف کو یک جان اور یک زبان ہو کر پیش کیا اور عالم اسلام سے مجی مرد کی درخواست کی۔ جامع الاز هرنے ایک خاص " فتوی" جاری کیا اور یاکستان نے ایک وفد مولانا ظفراحد انصاری مرحوم کی قیا دت میں جیجا حب نے مسلم جوڈیشیل کو نسل کی مرد کی۔ جنوبی افریقہ کے مشہور وکیل اساعیل محداور اٹارنی احد جوہان نے بڑی قابلیت کے ساتھ مقدمہ کی بیروی کی۔ یاکستان کی انظر نیشنل اسلامک یونیورسٹی کے ڈاکٹر

محمود احد غازی نے بطور گواہ اور علمی معاون کے دو ہفتے سے زیا دہ عدالت کے سامنے مسلمانوں کا موقف پیش کیا۔ جسٹس محدافقل چیمہ جسٹس محد تقی عثمانی، مولانا محد یوسف لدھیانوی، ڈاکٹر حبیب الحق ندوی اور تحریک ختم نبوت کے علمانے سر ممکن معاونت کی۔ مجھے بھی اس مقدمہ کے سلسلہ میں دو بار شریک عدالت ہونے کا موقع ملا۔

کیپ ٹاؤن کی سپریم کورٹ میں مقدمہ کی سماعت دو محور پر گردش کری رہی۔ اول یہ کہ آیا احدی اور لاہوری سلم ہیں یا مرتد اورسرے یہ کہ آیا سیولر عدالت کو کسی مذہبی کمیونٹی کے عقائد کے بارے میں فیصلہ صادر کرنے کائی حاصل ہے یا نہیں؟ تج برمن (Berman) نے بڑی جبارت کے ماتھ یہ فیصلہ صادر کر دیا کہ سیولر (secular) عدالت قطعی عباز ہے کہ وہ مذہبی عقائد سے متعلق سائل میں جی اپنے فیصلے صادر کرے، بلکہ ان معاملات میں متعلق سائل میں جی اپنے فیصلے صادر کرے، بلکہ ان معاملات میں سیکوولر عدالت زیا وہ باصلاحیت (competent) ہے، کیونکہ اس کا فیصلہ خالص انصاف پر مبنی ہو گا اور غیر جانبدارانہ جی۔ ایم۔ ہے۔ کا فیصلہ خالص انصاف پر مبنی ہو گا اور غیر جانبدارانہ جی۔ ایم۔ ہے۔ کو مشرک عدالت کے فیصلہ کو قبول کرنے سے انکار کر دیا اور مقدمہ کی کی مشرک عدالت سے خارج کرنے کی در خواست کی۔ مقدمہ کی سماعت ثانیہ نومبر ۱۹۸۵ء میں شروع ہوئی۔ ۲ نومبر ۱۹۸۵ء کو جج ولیم نے فیصلہ صادر کر دیا کہ احدی لاہوری چونکہ مسلمان ہیں، اہذا ان میں خوق بحال کیے جائیں، مساجہ میں داخلہ اور قبرستان میں جبیرہ تکفین کی اجازت دی جائیں، مساجہ میں داخلہ اور قبرستان میں جبیرہ تکفین کی اجازت دی جائے۔

مسلمانوں نے عدالت کے فیصلہ کو مسترد کر دیا اور اعلان کر دیا کہ لاہوری احدی بھی قادیا نیوں کی طرح غیر سلم تھے۔ ایک کافر بچ دوسرے کافر کو مسلم قرار نہیں دے سکتا ہے۔ ایم۔ ہے۔ سی نے تمام مساجد کے اتمہ اور اراکین کمیٹی کو ہدایت جاری کر دی کہ وہ کی بھی قادیا نی احدی لاہوری یا ان کے جایتی اور طرفداروں کو مساجد میں داخل ہونے کی اجازت نہ دیں اور مسلم قبرستان میں ان کی تدفین کی مزاحمت کریں۔ یہ اعلان بھی کر دیا گیا کہ مرمسلمان عدالت کی حکم عدولی کی سمرا جگتے اور جیل جانے کے لیے تیار ہے۔ جج ولیم کے عدولی کی سمرا جگتے اور جیل جانے کے لیے تیار ہے۔ جج ولیم کے عدولی کی سمرا جگتے اور جیل جانے کے لیے تیار ہے۔ جج ولیم کے عدولی کی سمرا جگتے اور جیل جانے کے لیے تیار ہے۔ جج ولیم کے

فیصلہ کی روشنی میں قادیانی اور "لاہوری احدی" جبارت کے ساتھ مساجد میں داخل ہونے لگے۔اس سے فرقہ وارانہ تشمکش میں اضافہ ہوا اور تصادم کے خطرات بڑھنے لگے۔ مساجدا ور مقابر میں ان کی مداخلت سے شہر میں فساد کا خطرہ پیدا ہوگیا۔

مسلم ہوڈیشل کونسل نے ملک کی سب سے بڑی عدالت میں بجج برمن اور ولیم کے فیصلوں کے خلاف اپیل دائر گی۔ یہ مقدمہ (Case No.201/1992) عدالت عالیہ کے بینچ میں پانچ عالی جوں کے مامنے پیش ہوا اور اس کی سماعت ۲۸٬۲۵٬۲۵٬۲۵٬۲۵٬۲۵ در ۱۹ اور ۱۹ اگست ۱۹۹۵ کو جوں نے اور ۱۹ اگست ۱۹۹۵ کو جوں نے ۱۶ صفحات پر مشتمل اپنا فیصلہ صادر کر دیا اور صفحات ۱۵ اور ۱۵ ویر مالی جوں کے فیصلوں کو مسترد کرتے ہوتے واضح الفائر میں اعلان کر دیا کہ ا

کسی کمیونٹی کے مذہبی عقائد کے بارے میں فیصلہ خود اس کمیونٹی کے علما اور مامرین عقائد ہی، جواس عقیدہ کے محافظ امین اور مجاور ہیں کر سکتے ہیں۔ صرف انہی کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ یہ فیصلہ صادر کریں کہ کس فرد کے عقائد الذہب کے تسلیم شدہ عقائد کے مطابق ہیں اور کس فرد کے عقائد اس کے مخالف ہیں۔اس تق کو کوئی عدالت یا فرقہ سلب نہیں کر سکتا۔ سیکولر یا دمیا وی عدالت کے لیے غیر موزوں ہے کہ وہ فیصلہ صادر کر دے کہ کون مسلمان ہے اور کون مرتد ہے۔ کسی فرد کو مذہب کے دائرہ سے خارج (Excommunicate) کرنے کائن تھی علما ہی کو حاصل ہے۔ جنوبی افریقه کی عدالت عالیه کا یه فیصله اب ایک عالمی نظیر (Precedent) ہے۔ دنیا کی کسی عدالت میں قادیانی فرقہ یا احدی اور لاہوری فرقہ منہ دکھانے کے قابل نہیں رہا۔ کوئی سیکولر عدالت ان فرقوں کو حق تحفظ دینے کی اہل نہیں۔ ان کے بارے میں حتی فیصلہ امت مسلمہ کے علما۔ اور مذہب کے مام بن ہی کر سکتے ہیں۔ اگر وہ انہیں غیر مسلم یا مرتد فرار دے جلے ہیں تو کوئی سیکولر عدالت انہیں مسلم قرار نہیں دے سکتی ہے۔ قادیانی جو عام طور پر سیکولر عدالتوں کاسہارا لے کراپنے حقوق کا تحفظ حاصل کیا کرتے تھے اب وہ اس

فیصلہ کن نظیر کی روشنی میں اس سے محروم ہو چکے ہیں۔ قادیانی تحریک اب جنوبی افریقہ میں درگور ہو چکی ہے۔ تحریک ارتدا دکے کفن میں یہ فیصلہ ہمخری کیل تھی۔"

(ترجمان القرآن الامور جنوري ١٩٩١)

پاکستان کے رسالہ " ترجمان القرآن" کے شارے بابت جنوري ۹۹۹ میں صفحات ۵۶ تا ۵۹ پر ایک مضمون بعنوان ا

"جنوبی افریقہ": قادیانیت کے بارے میں عدالت عالیہ کا فیصله" پروفیسر خورشید احد اور ڈاکٹر سید صیب الحق ندوی کے علم سے شائع ہوا ہے حیں میں جنوبی افریقہ کے عدالتی مقدمہ نمسر 201/92 کے اپیل کے فیصلہ مورخہ ۲۹ستمبر ۱۹۹۵ پر تنبصرہ کیا

سیا ہے جوکہ صریح غلط بیانیوں پرمسمل ہے۔ اس مضمون میں دو بنیا دی غلط پیانیاں کی گئی ہیں۔ اول ، پیہ کہ

اس اپیل کوایک پہلے مقدمہ سے ، جو ۱۹۸۲ تا ۱۹۸۵ ہوا، ملاکراس کی اپیل بنایا گیا ہے۔ اس طرح دو مختلف مقدموں کے کواتف کو م سی میں بالکل گڑ مڑ کر دیا گیا ہے۔ دوم، بیر کہ اپیل کے فیصلہ کوغلط بیان کیا ہے، اس مدتک کہ جواصل فیصلہ ہے اس کا تو ذکر تک نہیں،اور جو فیصلہ تھاہی نہیں اس کو بطور اپیل کا فیصلہ پیش کیا گیا ہے۔ مضمون کا یہ بیان بالکل اور قطعاً غلط ہے کہ عدالت نے یہ فیصلہ دیا ہے کہ "کون مسلمان ہے اور کون مسلمان نہیں،اس امر کا فیصلہ کرنے کے مجاز خود مسلمان اور ان کے اعلی ترین دینی اور

قانونی ا دارے ہیں اور ایک سیکولر حکومت کو اس بات کو تسلیم کرنا چاہیتے جو مسلمان خود کطے کرتے ہیں۔" اس مضمون کے اصل مصنف پروفییر خورشیر احد ہی معلوم ہوتے ہیں کیونکہ ایک مقام پر ڈاکٹر صیب الحق ندوی کا نام لے کر ذكركر كے أيم كل كھا ہے - " مجھے تھى اس مقدمه كے سلسله ميں دو بار شریک عدالت ہونے کا موقع اللا حب سے ظامرے کہ یہ الفاظ

للھنے والے پروفسیر خورشید احد ہی ہیں۔

پروفلیسر خورشید احد کے اس اقرار سے کہ آپ ذاتی طور پراس مقدمہ سے منسلک رہے ہیں، تہم حیران ہیں کہ پھراتنی شدید غلط پیانیوں کی وجہ کیا ہوسکتی ہے؟ لاعلمی تو وجہ نہیں ہوسکتی ہے۔ اس اپیل کے فیصلہ کے متعلق فاکسار ایک مضمون لکھ چکا ہے

ج بهارے نئے انگریزی رسالہ "بشارات احدیہ"، مورخہ دسمبر ۹۹۵ میں امریکہ سے شاتع ہو جیکا ہے، حس میں تمام مقدمہ کالیں منظرا ور

ا پیل کا خلاصہ بیان کیا گیا ہے۔ میرے موجدہ مضمون کا مقصد " ترجان القرآن" كے مقاله كى غلط بيانيوں كو درست كرنا ہے۔

اس مقدمہ کو ۸۵۔۱۹۸۲ والے مقدمہ سے ملانے کی

مضمون الگار لکھتے ہیں: "جنوبی افریقہ میں احدیوں نے مسلمانوں کو چیلیج کیا اور کیپ ٹاؤن کی عدالت عالیہ میں اپنا یہ حق منوانے کی کوشش کی کہ ان کو مسلمان تسلیم کیا جائے اور مسلمانوں کی مساجد میں عبادت اور ان کے قبرسانوں میں دفن کا تق دلوایا

جاتے۔ یہ مقدمہ ۱۹۸۲ میں دائر کیا گیا اور اس کا آخری فیصلہ اب آگست ٩٩٥ ميں ہواہے۔"

حقیقت یہ ہے کہ ۱۹۸۲ میں دائر کیا ہوا مقدمہ تو نومسر ٩٨٥ إ مين حتم مو كياحي كافيصله في Williamson في دياكه احدید المجمن الثاعت اسلام لاہور (کبیپ ٹاؤن شاخ) کے ممسر مسلمان ہیں اور اس بنا پر عدالت نے بیہ حکم جاری کئے کہ ان کے متعلق شائع کرنا کہ وہ کافر؛ مرتد وغیرہ ہیں، ممنوع ہے اور انہیں مساجد میں داخلہ یا مسلمانوں کے قبرسان میں دفن کرنے سے نہیں رو کا جاسکا۔ اس مقدمہ میں مرعی جماعت احدیہ لاہور (کمیپ ٹاؤن) کے ایک فرد اساعیل پیک (Peck) تھے اور انہوں نے یہ مقدمہ مخالف علماری تناظیم یعنی مسلم جودیشل کونسل (MJC) وغیره پر دانر کیا تھا۔ الفین یعنی MIC وغیرہ کن کے خلاف یہ فیصلہ دیا گیا، انہوں نے اس کے خلاف کوئی اپیل نہیں کی اور اس طرح یہ مقدمہ نومسر ۱۹۸۵ میں ہمیشہ کے لئے حتم ہوگیا۔

حی مقدمہ کی اپیل کافیصلہ حال ہی ہیں ستمبر ۱۹۹۵ میں ہوا اور تو مقدمہ شیخ جسیم توایک علیحدہ مقدمہ ہے جو ۱۹۸۱ میں شروع ہوا۔ یہ مقدمہ شیخ جسیم (Jassiem) نے اور کی زانہ میں خود بھی MJC میں شامل رہ چکے تھے انہوں نے MJC کے صدر شیخ ناظم اور کی کہ شیخ ناظم نے ایک MJC میں شامل رہ چکے تھے انہوں کے وجہ یہ تھی کہ شیخ ناظم نے ایک احتماع میں شیخ جسیم کو "احدیوں کا عایق" کا خطاب دیا تھا ہو کہ اس اجتماع میں شیخ جسیم کو "احدیوں کا عایق" کا خطاب دیا تھا ہو کہ اس محمد میں "کافر" اور "مرتد" کہنے کا ہم معنی تھا۔ شیخ جسیم نے ہتک عرت (Defamation) کا مقدمہ کر دیا اس دعوی کے ساتھ کہ میں تو احدیوں کو مسلمان سمجھنے میں اسلام کے مطابق درست ہوں اس لیستے مجھے عوام کے سامنے کافر اور مرتد قرار دینا میری ہتک عرت ہے۔

اس مقدمہ کی توایک طویل داستان ہے، لیکن قصہ مخصریہ کہ MJC اور MJC کے حق میں شیخ ناظم اور MJC نے اس دونوں کے خلاف فیصلہ دے دیا۔ شیخ ناظم اور MJC نے اس فیصلہ کے خلاف اپیل کی، اور یہ اپیل ہے جس کا فیصلہ حال میں ہوا ہے۔

اپیل کااصل فیصله

کورٹ نے نجلی عدالت کا MJC کے خلاف ہتک عرت کا فیصلہ مسترد کر دیا۔ مگر کسی دینی مسلم میں اپیل کرنے والوں کی کوئی کامیا بی نہیں ہوئی۔

مضمون نگارنے اس اپیل کو ۸۵۔ ۱۹۸۲ کے کسی سے ملاکر بہت سے کوائف کو غلط بیان کیا ہے، حب کی چند مثالیں ہم پیش کرتے ہیں۔

مضمون کار ۱۹۸۲ ۱۹۸۲ والے کس کا ذکر کرتے ہوئے کھتے ہیں۔ " جنوبی افریقہ کے مشہور وکیل اسماعیل محمد اور اٹارنی احمد چہان نے بڑی قابلیت کے ساتھ مقدمہ کی پیروی کی۔ پاکستان کی انظر نمیشنل اسلا ملک یونیورسٹی کے ڈاکٹر محمود احمد غازی نے بطور گواہ اور علمی معاون کے دو ہفتے سے زیا دہ عدالت کے سامنے مسلمانوں کا موقف پیش کیا۔"

اساعیل محد تو MJC کے وکیل ۱۹۸۱ء کس میں تھ،
اور ڈاکٹر غازی تو گواہ دوسرے کس یعنی شخ جیم کے کس میں اور ڈاکٹر غازی تو گواہ دوسرے کس یعنی شخ جیم کے کس میں ماعت کے دوران عدالت میں موجود تھے۔ کیا انہیں نظرنہ آیا کہ MJC کا یڈووکیٹ اساعیل محمد نہیں بلکہ آیک سفید فام، یہودی بنام اسماعیل محمد نہیں بلکہ آیک سفید فام، یہودی ہونے کا Hoberman ہے؟ ہم Hoberman کے یہودی ہونے کا ذکر صرف اس لئے کررہے ہیں کہ جب احمدیوں نے ۸۵۔ ۱۹۸۲ والا کسی جینا تو پاکستان سے جن علمار نے MJC کی مدکی تھی انہوں نے افیاری بیانات میں کہا کہ احمدی اس لیتے جیتے ہیں کیونکہ بچ نیاری بیانات میں کہا کہ احمدی اس لیتے جیتے ہیں کیونکہ بچ یہودی تھا اور احمدی اسرائیل کے ایجنٹ ہیں۔ یہ اثارہ ایک تج یہودی تھا اور احمدی اسرائیل کے ایجنٹ ہیں۔ یہ اثارہ ایک تج شے۔ اب ہم پوچھتے ہیں کہ کیا پروفیر صاحب یا غازی صاحب یہ اعلان کرنے کو تیار ہیں کہ انہوں نے ایک یہودی ایڈووکیٹ کی مدد سے مقدمہ میں ایناموقف پیش کہ ا

اپیل کے فیصلہ کے متعلق غلط بیانیاں مضمون 'نگار نے ۸۵-۱۹۸۱ کے مقدمہ کے فیصلوں کا ذکر کرتے ہوئے لکھاہے ہ

" MJC فی سب سے بڑی عدالت میں بج MJC اور MJC فیصلوں کے خلاف اپیل Berman اور Williamson کے فیصلوں کے خلاف اپیل دائر گی۔ یہ مقدمہ Case No.201/1992 عدالت عالیہ کے بیش ہوا۔۔۔ ۲۹ ستمبر ۱۹۹۵ کو بینچ میں پانچ عالی مجوں کے سامنے پیش ہوا۔۔۔ ۲۹ ستمبر ۱۹۹۵ کو بجوں نے ای اصفحات پر مشتمل اپنا فیصلہ صادر کر دیا۔۔۔۔"

اور Berman اور کے علی الترتیب ۱۹۸۳ اور ۱۹۸۵ کے فیصلوں کے خلاف نہیں تھی۔ یہ تو شخ جسیم کے مقدمہ کے فیصلہ مورخہ ۱۹۹۰ کے خلاف نہیں تھی۔ یہ تو شخ جسیم کے مقدمہ کے فیصلہ مورخہ ۱۹۹۰ کے خلاف تھی۔ یہ وفیر خورشید احمدصاحب تو خود جسیم مقدمہ کی ساعت کے دوران ۱۹۹۰ میں عدالت میں موجود تھے کیا انہیں معلوم نہ ہوا کہ مقدمہ کس جھڑو ہے کے متعلق ہے، جب کے لیتے وہ پاکستان سے خاص طور پر مزارہا میلوں کا سفر کر کے گئے ہیں؟ اگر پر وفیر صاحب بھول گئے تھے تو ذرا اپیل کے فیصلہ کے پہلے دو پر وفیر صاحب بھول گئے تھے تو ذرا اپیل کے فیصلہ کے پہلے دو شخ بھی دیگھ لیتے جہاں صاف لکھا ہے کہ یہ اپیل ہتک عوت میں، شخ ناظم اور MJC کے خلاف ہے۔

" ۲۶ ستمبر ۱۹۵ و کو جیل نے ۱۱ صفحات پر مشتمل اپنافیصلہ صادر کر دیا اور صفحات ۱۵۴ اور ۱۵۵ پر سابق جیل کے فیصلوں کو مسترد کرتے ہوتے واضح الفاظ میں اعلان کر دیا کہ کئی کمیونٹی کے مشترد کرتے ہوتے واضح الفاظ میں اعلان کر دیا کہ کئی کمیونٹی کے علما۔ اور ماہر بن عقائد ہی ۔۔۔ کر سکتے ہیں۔ صرف انہی کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ یہ فیصلہ صادر کریں کہ کس فرد کے عقائد مذہب کے تسلیم شدہ عقاید فیصلہ صادر کریں کہ کس فرد کے عقائد مذہب کے تسلیم شدہ عقاید کوئی عدالت یا فرقہ سلب نہیں کر سکتا۔۔۔۔ کئی فرد کو مذہب کے دائرہ سے خارج کرنے کاجی بھی علما۔ ہی کو حاصل ہے۔"

آگر عدالت کا ہی فیصلہ ہو آ تو پھراسی عدالت نے شیخ ناظم صدر MJC کی اپیل کو مسترد کر کے نیجی عدالت کے اس فیصلہ کو بر قرار کیوں رکھا کہ شیخ ناظم نے شیخ جسیم کو مرتد کہہ کر اس کی ہتک عوت

کی ہے؟ حس امر کا اپیل پر فیصلہ ہونا تھا اس پر تو مجوں نے صاف صاف محلی عدالت کے فیصلہ کو قبول کیا کہ جسم کی ہٹک عزت ہوئی

پھر ہم یہ کہتے ہیں کہ اگر اپیل کا ہی فیصلہ تھا جو مذکورہ مضمون میں پیش کیا گیا ہے تو عدالت نے MJC کی اپیل کو اس بنا پر کیوں منظور کر لیا کہ MJC کے خلاف یہ ثابت نہیں ہو سکا کہ شخ ناظم نے شخ جسیم کو مرتد MJC کی ہدایت کے مطابق کہا تھا۔ اگر عدالت کے نزدیک MJC کو حق حاصل ہے کہ وہ کسی بھی فرد کو مرتد قرار دے کر اسلام سے خارج کر دے ، تو پھر MJC کا محض اس بنا پر بینا کہ انہوں نے شخ ناظم کو الیمی ہدایت نہیں دی تھی ایک ہے معنی بات ہے۔

اپیل کے فیصلہ کی پیش کردہ عبارت کا تحزیہ
اب ہم فیصلہ کی اس عبارت کا تحزیہ کرتے ہیں جس کے حوالہ
سے دیعنی صفحات ۱۵۵۔ ۱۵۴) یہ نیتجہ کالا گیا ہے کہ سابق جوں
کے فیصلوں کو مسترد کر دیا گیا ہے اور علمار کا حق تسلیم کیا گیا ہے کہ وہ
کسی شخص کو مرتد اور دائرہ اسلام سے خارج کر سکتے ہیں۔

اپیل کے فیصلہ کے شروع میں ہی تجوں نے ۱۹۸۲ مے مقدمہ کا مختصرا فاکہ دیا ہے اور جج Berman اور ۱۹۸۴ کے اس فیصلہ کا ذکر کیا ہے کہ ایک شیکولر عدالت یہ فیصلہ کرنے کی مجاز ہے کہ احدی مسلمان ہیں یا نہیں۔ اس کے متعلق وہ لکھتے ہیں ا

"جیباکہ ہمارے فیصلہ میں آھے چل کر ظامر ہو جاتے گا اس اپیل کا فیصلہ کرنے کے لئے اس کی ضرورت نہیں کہ یہ غدالت اس نکتہ نظر (یعنی Berman کے فیصلہ) کے متعلق فیصلہ دے کہ آیا یہ قابل قبول ہے یا قابِل عمل ہے۔" (صفحہ ۱۳)

یعنی اپیل کورٹ تو کہتی ہے کہ ہم Berman کے فیصلہ کے متعلق اپناکوئی فیصلہ نہیں دے رہے، اور مذکورہ مضمون میں تمام پروپیگنڈا ہی یہ ہے کہ اپیل کورٹ نے Berman کے فیصلہ کو مست دکر دا

ا پیل کورٹ کے فیصلہ میں جو عبارت صفحات ۱۵۵۔۱۵۴ پر

موجود ہے، حس کو توڑ مروڈ کر پیش کیا گیا ہے، اس کا سیاق و سباق د کیا جائے تو معلوم ہو گاکہ وہاں جو مسلمہ زیر بحث ہے وہ یہ ہے کہ پاکستان سے گواہ محمود احمد غازی صاحب نے اور خود شخ ناظم نے جی اپنی گواہی میں نحیلی عدالت کو بتایا تھا کہ کسی شخص کو مرتد قرار دینے کے لئے ایک باقائدہ طریقہ کاریا Procedures ہو تا ہے جس پر چیانا ضروری ہو تا ہے دد یکھو صفحات ۱۵۳ ۔ ۱۵۱)۔ اس کے متعلق اپیل کورٹ ذیل کا تبصرہ کرتی ہے ہو

"آگر، جیسا کہ اپیل کرنے والوں کا دعویٰ ہے، اور اس دعویٰ پر ہم کوئی راتے نہیں دے رہے، یہ طریقہ کار (Procedures) واقعیٰ دین اسلام کا حصہ ہیں، تو ہمارا مقام نہیں کہ ان کی دیعنی ان procedures کی، معقولیت پر یا ان کے انصاف کے مطابق ہونے پر کوئی رائے دیں۔" (صفحات ۱۵۳–۱۵۳)

ا من ح چل کر جو فیصلہ میں لکھاہے وہ اس مفروصنہ کی بنا پر ہے،
یعنی یہ فرض کر سے کہ اگر اپیل کرنے والوں کا دعویٰ واقعی درست
ہے کہ اسلام میں کسی کو مرتد قرار دینے کے کوئی Procedures
موجود ہیں۔ مگر یہاں عدالت نے صاف لکھاہے کہ ہم اس بات کے
درست یا غلط ہونے پر کوئی رائے نہیں دے رہے۔ لیکن اس امر کو
درست فرض کرتے ہوئے اپیل کورٹ نے لکھاہے ا

"حن کو در حقیقت یہ فرض سونیا گیا ہے کہ وہ عقائد اسلام کی حفائت کریں، ہم ان کے اس حق کا انکار نہیں کر سکتے کہ وہ اپنے دین کے بنیا دی عقائد کی حفاظت کرنے کی کوشش کریں، اور کی الیے شخص کو دین سے خارج کر دیں جب کے عقائد ان اصولوں کے خلاف ہیں یا مطابق نہیں۔ اس لیتے ہمارے لیتے غیر موزوں ہو گاکہ ہم مروجہ قانونی معیاروں کے مطابق یہ اپنیں کہ کی الیہ شخص کو مرتد جرار وینا انصاف ہے یا درست ہے جو احدیوں کے بارہ میں غیر جوابیدار رہتا ہے، کیونکہ وہ ان کے عقائد کے متعلق کم علم رکھتا ہے یا حسامیان گئے اسے معجد میں داخلہ سے نہیں رو کا جاسکتا۔"

پیروہ حیارت ہے حس کی بنیاد پر پروپیگنڈاکیا جارہا ہے کہ اس

فیصلہ میں عدالت نے علمار کا حق تسلیم کر لیا ہے کہ وہ حی فرد کو چاہیں اسے مرتد قرار دے سکتے ہیں، اور عدالت کے لئے غیر موزوں ہے کہ اس معاملہ میں ان کی تردید کرے۔ مگر یہ نظریہ نہ تو اس عدالت کے فیصلہ کا کوئی حزو ہے اور نہ ہی عدالت نے اس کو بطور اصول پیش کر کے اس پر عمل کیا ہے۔ یہ محض اس فرض کی بنا پر ہے حس کا ذکر اس سے فورا" پہلے فیصلہ میں کیا گیا۔

مذكورہ مضمون الكاركي تشريح اس سے مجى غلط ثابت ہو جاتی ہے جو كہ فيصله ميں مندرجہ بالا عبارت كے فوراً بعد لكھا ہے۔ جج صاحبان لكھتے ہيں "-

" آیا جیم کاان وجوہات کی بنا پر احدیوں کو کافر قرار دینے سے
انکار کرنے پر اسے مرتد کالقب دینا جائز ہو تا، اس سوال کا جواب
ہمیں نہیں دینا پڑتاان نتائج کی وجہ سے جو کہ ہم نے اس کیس کے
دیگر پہلووں سے نکال لیتے ہیں۔ لیکن ہم یہ کہیں گے کہ ہم پر مرگزیہ
واضح نہیں ہواکہ اس بنا پر اسے یہ لقب دینا (یعنی مرتد) جائز ہوتا۔
اتنی بات ہی کافی ہے کہ تام فریق یہ قبول کرتے ہیں کہ دین اسلام
کے طریق کار پر، جو کہ ایسے شخص سے متعلق ہیں حب پر احدی یا
احدیوں کا جایتی ہونے کا شبہ ہو، جیسم کی نسبت ان پر ۲۰ دسمبر
احدیوں کا جایتی ہونے کا شبہ ہو، جیسم کی نسبت ان پر ۲۰ دسمبر
شد نا سے پہلے عمل نہیں کیا گیا تھا۔" (صفحات ۱۵۹۔ ۱۵۵۔)

(نوط ۲۰۰۱ دسمبر۱۹۸۵ وه تاریخ ہے جب شخ ناظم نے شخ علام اللہ علیہ کو مجمع میں مرتد کا خطاب دیا تھا۔)

ان الفاظ سے مضمون کار کے موقف کی قطعی تردید ہو جاتی ہے۔ عدالت کہتی ہے کہ جو Procedures بقول MJC کے اسلام نے ان افراد کی نسبت مقرر کیتے ہیں جن پر مرتد ہونے کا الزام لگے دیعنی انکوائری ہو اور ملزم اس کے ماصنے اپنے "غلط" عقائد پر اصرار کر تا رہے ، اور جن Procedures کے متعلق MJC کا یہ بھی دعویٰ ہے کہ وہ ان پر چلتے ہیں ، ان پر عمل در آمد ہونے سے پیشتر ہی شخ ناظم نے شخ جسیم کو پبلک میں مرتد کہا۔ اس ہونے سے پیشتر ہی شخ جسیم کا ہتک عرت کا دعویٰ ثابت ہوجا تا ہے۔ لیتے اس بنا پر ہی شخ جسیم کا ہتک عرت کا دعویٰ ثابت ہوجا تا ہے۔ اس وج سے ، جیبا کہ فیصلہ کے مندرجہ بالا الفاظ میں لکھا ہے ،

عدالت کو اس سوال میں جانا ہی نہ پڑا کہ آیا شخ جمیم کو اس بنا پر مرتد
قرار دینا کہ وہ احدیوں کو مسلمان سمجھتا ہے جائز ہے یا نہیں۔ ان
الفاظ سے صاف ظاہر ہے کہ اگر ضرورت ہو تو عدالت اس سوال میں جا
سکتی ہے، بلکہ عدالت نے تو اس کے متعلق اپنا تاثر بھی دے دیا
ایپنے ان الفاظ میں کہ "لیکن ہم یہ کہیں گے کہ ہم پر مرگزیہ واضح نہیں
ہوا کہ اس بنا پر اسے یہ لقب دینا (یعنی مرتد) جائز ہوتا۔"

مندرج بالاعبارت کے بعد فیصلہ میں عدالت نے لکھا ہے کہ شیخ ناظم نے "جھوٹی گوائی" (False Evidence) دی کہ اس ناظم نے "جھوٹی گوائی" (Procedures پر عمل کرنے کے بعد ہی شیخ جسیم کو مرتذ کہا تھا (صفحہ ۱۹۱)۔ آگے چل کر صفحہ ۱۹۱ پر پھر ذکر ہے کہ " ناظم نے مقدمہ میں جھوٹی گوائی دی اس کوششش میں کہ اس کا رد عمل اسلامی طریقہ کار کے مطابق معلوم ہو"۔ یعنی حب فریق کی عایت پروفیسر خورشید احد کر رہے ہیں اس کے متعلق اپیل فریق کے فیصلہ میں لکھا ہے کہ اس نے جھوٹی گوائی دی۔ اسی طرح کے فیصلہ میں لکھا ہے کہ اس نے جھوٹی گوائی دی۔ اسی طرح مصلی کے متعلق ایک مقام پر لکھا ہے نے

"جسیم نے اپنی گواہی میں کئی مرتبہ دعویٰ کیا کہ وہ مزید گواہ نہیں پیش کر سکا کیونکہ لوگ اس کی تاثید میں بولنے سے ڈرتے تھے۔ جب دیکھا جائے کہ MJC شخی مارتے ہیں کہ وہ کسی ملزم کی تاثید کرنے والے کو بھی مجرم قرار دیتے ہیں، اور سال والے اپنی اطاعت کرنے کی پرزور تلقین کرتے ہیں، اور بہت سے دیگر امور جو ریکار فج میں ہوتے ہیں، تو جسیم کا یہ دعویٰ درست معلوم ہو تا ہے۔ اور اس میں ہے تے ہیں، تو جسیم کا یہ دعویٰ درست معلوم ہو تا ہے۔ اور اس دعویٰ کی تزوید نہیں بلکہ اس کی تصدیق ہوتی ہے ان دو گواہوں سے وی کو ناظم اپنی طرف سے پیش کر سکا۔ ان گواہوں سے یہ تاثر ملتا ہے کہ وہ جبری گواہی دے رہے ہیں کر سکا۔ ان گواہوں سے یہ تاثر ملتا ہے کہ وہ جبری گواہی دے رہے ہیں (Giving evidence) کی صد کہ وہ جبری گواہی دے رہے ہیں۔ " درہے ہیں۔ (Perjury) کی صد کی گھیئے سے گریز کرتے ہیں۔ " درہے ہیں۔ " درہ

یہ ہے عدالت کی راتے ان فریقین کے متعلق حن کی تائید پروفیسرصاحب کررہے ہیں۔

پروفیسرصاحب کااس مقدمه میں اپنار دعمل

یروفلیر خورشیداحد، یہ تو لکھتے ہیں کہ "مجھے بھی اس مقدمہ کے سلسله مین دو بار شریک عدالت مونے کا موقع ملا"، مگر اس "شريك عدالت" ہونے كى كوتى مزيد تفصيل نہيں بتاتے۔اس كے متعلق عم قارئين كو بعض دلچسپ وا تعات سے آگاہ كرتے ہيں۔ جب آگست تا دسمبر ۱۹۸۶ میں شیخ جسیم کے مقدمہ کی سماعت میں یہلے تو محترم حافظ شیر محد صاحب مرحوم نے جسیم کی طرف سے اور پھر ڈاکٹر محمود احد غازی نے فریق مخالف کی طرف سے، گواہی دے ا دی تو فریق مخالف کی طرف سے عدالت کو کہا گیا کہ اب پروفسیر خورشیدا حد گواہی دیں گے حب میں وہ عالم اسلام کے فناوی پیش کریں کے کہ تمام مسلمان احدیوں کو غیر مسلم سمجھتے ہیں۔ مگر ماتھ ہی عدالت کو پیر مجی کہا گیا کہ کیونکہ ہروفسیرصاحب کو اپنی گواہی کی میاری کے لیئے کافی وقت چاہیئے اس لیئے مقدمہ کواگلے سال تک ملتوی کر دیا جائے۔ ہزا عدالت نے سماعت کو فروری ۹۸۸ آکے اخیر تک ہلتوی کر دیا۔ حب سماعت دوبارہ مثمروع ہوتی، تو پروف*نیسر خورشید اح*د صاحب كانام و نشان تهي موجود نه تها! اب يروفسيرصاحب درا بنائين کہ انہوں نے گواہی دینے سے یہ راہ گریز کیوں اختیار کی؟

حرف آمخر

آخر میں ہم دوبارہ مذکورہ مضمون کے مندرجات اور بیانات کی قطعی تردید کرتے ہیں۔ یہ بالکل غلط ہے کہ اس اپیل کے فیصلہ نے گزشتہ فیصلوں کو مسترد کر دیا ہے جن کے مطابق جاعت احمیہ لاہور دکییں ٹاقان) کے افراد مسلمان ہیں، اور یہ بھی بالکل غلط ہے کہ اس فیصلہ کی روسے کسی علمار کی تنظیم کاحق تسلیم کیا گیا ہے کہ وہ جس کو فیصلہ کی روسے کسی علمار کی تنظیم کاحق تسلیم کیا گیا ہے کہ وہ جس کو قبیل دائرہ اسلام سے فارج کر دیں، اور سیکولر عدالتوں کوان کافتوی قبول کرنا پڑے گا۔

تبسره

قادیانی مسکه اور لا ہوری گروپ کی حیثیت (۹) ختم نبوت اور حضرت بانی سلسله احدیدیم

بشارت احمد بقأ

یہ عجیب طرفہ تماثا ہے کہ غازی صاحب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم النہین مان کر بھی حضرت مسے ابن مریم کے اس است میں نزول ثانی کے قاتل ہیں۔ حالانکہ اللہ تعالی نے انہیں رَ صولً اِلی بَنی اِسْرَائیل قرار دیا اور انہیں انجیل جسی کتاب ہداتت عطافرائی۔ ان کے نزدیک ایسے کامل صاحب کتاب اور مستقل نبی کی آمہ سے آخضرت صلعم کی ختم نبوت کی مہر نہیں ٹو طبی اور نہ ہی عقیدہ ختم نبوت کی نفی ہوتی ہے۔ لیکن آگر کوئی محدثِ است مجازی الموی، ظلی اور بروزی طور پر مشکوۃ نبوت محدیث کے نور سے منور ہو کر نبی کہلاتے تو اس سے آت قرآئی مَا کَانَ مُحمَّدًا اَبَا اَحدِ مِنْ بین رہا۔ اسے قرآئی ہوتی کی تکذیب لازم ہو بیاتی نہیں رہا۔ اسے باتی ہو کہتے ہیں۔

اک معمہ ہے سمجھنے کا نہ سمجھانے کا زندگی کا ہے کو ہے خواب ہے دیوانے کا یہ سمجھانے کا یہ سمجھانے کا یہ سمجھنے کے مقام اور منصب کو نہ سمجھنے کے باعث پیدا ہوتی ہے۔ اس کے مقام کو حضرت بانی سلسلہ احدید نے یوں بیان فرمایا ہے۔

" تحدیث محض ایک موصبت ہے۔۔۔۔ محدث اسی طرح کھیج جاتے ہیں حب طرح نبی کھیج جاتے ہیں اور محدث اسی چشمہ سے پیلیت ہیں حب سے نبی پیلیتے ہیں اور کچھ شک نہیں کہ اگر نبوت کا دروا زہ بند بنہ ہو تا تووہ نبی ہو جاتا۔ " (عامنة البشری عربی ص ۸۲)

"اگر نبوت کا دروازه بند نه ہو تا تو مرایک محدث اپنے وجود میں قوت اور استعداد نبی ہو جانے کی رکھتا تھااور اسی قوت اور استعداد

کے لحاظ سے محدث کا حمل نبی پر جائز ہے یعنی کہہ سکتے ہیں کہ المحدث نبی۔" (آئینہ کمالات اسلام ص ۲۳۹) یمی موقف حضرت شخ اکبر محی الدین ابن عربی علیہ الرحمت کا ہے۔وہ فرماتے ہیں۔

"حب مقام سے نبی لیتے تھے اسی مقام سے انسان کامل،
ماحب الزبان، غوث قطب لیتے ہیں۔ اگرچہ اولیا۔ انبیا۔ کے تابع
ہوتے ہیں لیکن صاحب وحی دونوں ہوتے ہیں۔ در آن و
شریعت تو وہ ہیں جو قرآن و حدیث سے حکم دیتے ہیں۔ قرآن و
مدیث سے مصرح حکم نہیں ملنا تو اجتہاد کرتے ہیں۔ مگر اجتہاد کی
ماصل وہی منقول قرآن و حدیث ہوتے ہیں۔ اس کے بر عکس ہم ہیں
اسل وہی منقول قرآن و حدیث ہوتے ہیں۔ اس کے بر عکس ہم ہیں
ایسے لوگ بھی ہیں جو اس چیز کو اپنے کشف و الہام کے ذریعے خود خدا
تعالیٰ سے لیتے ہیں۔۔۔۔ اس طور پر مادہ کشف و الہام اور مادہ وحی
رسول ایک ہے۔۔۔۔ ماحب کشف اللہ تعالیٰ سے لینے کے طریقہ
سے واقف ہونے کی وجہ سے خاتم النہ تعالیٰ سے لینے کے طریقہ
سے واقف ہونے کی وجہ سے خاتم النہ تعالیٰ سے لینے کے طریقہ
سے واقف ہونے کی وجہ سے خاتم النہ تعالیٰ سے لینے کے طریقہ
سے واقف ہونے کی وجہ سے خاتم النہ تعالیٰ سے لینے کے عریقہ
اللہ تعالیٰ سے لیناعین رسول اللہ کالینا ہے۔"

رفصوص الحكم منقول در كتاب "ختم نبوت اور تحريك احديث" منصفه غلام احديرويز مرحوم ص ص ۲۷٬۷۷۷-

حضرت مجدد الف ثانى رحمت الله عليه في البنى شان يون بيان فرماتى ہے۔

" الحمد لله والسلام على عبده الذين اصطفير مين الله تعالى كا مريد مجى ہوں اور مراد مجى۔ ميرى ارادت كاسلسله بغير كسى واسطه كے الله سے متصل ہے اور ميرا ہاتھ الله تعالىٰ كے ہاتھ كا قاتمقام ہے۔ سبحانہ ليں ميں محمد رسول صلى الله عليه وسلم كا مريد مجى ہوں اوراس كا محدیہ کے لئے بھی حن خلفاء کا وعدہ دیا ہے وہ بھی ایسے ہی برگزیدہ انسان ہیں اور گذشتہ بودہ صدیوں میں ایسے ہی مبعوث ہوتے رہے جیسے انبیاء علیم السلام۔ چنانچہ حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمة نے فرمایا۔

"اب فرزند این آن وقتے است که درائم مابقہ درین طور وتنیکہ پر ظلمت است پیٹمبر اولو العزم مبوث میکشت و احیا۔ شریعت جدید کی کرد و درین امت که خیرالائم است و پیٹمبر ایشاں خاتم الرسل علیه علی آله الصلوۃ والتسلیات علماء را مرتبہ انبیاء بنی اسرائیل وا دہ اند و بوجود علماء از وجود انبیاء کفائت فرمودہ اند۔ بہذہ برسر حمیاءۃ از علماء این امت مجددے تعین کی نمائد کہ احیاء شریعت فرمائد" (مکتوبات ربانی جلد اول مکتوب ۱۳۳۸) شریعت فرمائد" (مکتوبات ربانی جلد اول مکتوب ۱۳۳۸) اس سلسله میں حضرت شاہ اسمعیل شہید رحمۃ اللہ فرماتے ہیں۔ "اور بہتیرے ایبے مزکی اور مصلے ہوں کے کہ ان کو انبیاء علیم السلام کے ساتھ مشابہت ہوگی اور رسالت کاظل ہوں کے حب موقعہ سے انبیاء لوگ علوم غیبیدہ افذ کرتے تھے اسی جگہ سے یہ لوگ موقعہ سے انبیاء لوگ علوم غیبیدہ افذ کرتے تھے اسی جگہ سے یہ لوگ ہیں۔ الغرض یہ لوگ اس درجہ کے ہوتے ہیں کہ اگر نبی کا ہوناختم نہ ہوت الغرض یہ لوگ اس درجہ کے ہوتے ہیں کہ اگر نبی کا ہوناختم نہ ہوتا تو منصب نبوت پر یہ لوگ قائم ہوتے۔ عاصل کلام ایسے لوگ قیامت تک ہوا کریں گے۔ " (صراط مستقیم تمہید ص ۱) گر ذائی کہ ہوت کے ہوا کریں گے۔ " (صراط مستقیم تمہید ص ۱) گر ذائی کہ ہوت کے ماصل کلام ایسے لوگ قیامت تک ہوا کریں گے۔ " (صراط مستقیم تمہید ص ۱)

مر غازی صاحب ایسے بزرگوں کا ظلی، جزوی، بروزی اور لغوی معنوں میں بھی بنی کہلانا کفر خیال کرتے ہیں۔ حالانکہ سابقہ امتوں کے محد ثین بروئے مدیث نبوی بنی کہلائے۔ اس لحاظ سے تو امت محدید کی بجائے وہ امتیں خیرامت کہلانے کی زیادہ حقدار ٹھرتی ہیں لیکن ہمارے بزرگوں نے اس قسم کی دبوت کوامت محدید میں جاری و ساری مانا ہے۔ حالانکہ وہ تام کے تام ہنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم النبیین بدل و جان بسلیم کرتے تھے۔ چنانچ حضرت سید عبدالقادر چیلانی علیہ دحمت کے بارے میں لکھاہے۔

(۱) " تَشْخُ عبدالقادر جيلاني فرمايا كرتے تھے كه انبياء كو نبوت كا نام ديا كيا ہے اور ہميں نبوت كالقب ديا كيا ہے يعنى ہم پر نبى كانام

پیربھائی بھی ہوں۔ اس دولت کے دستر خوان پر میں آگر چہ م چند طفیلی ہوں مگر بغیر بلانے کے نہیں گیا اور م چند کہ میں تابع ہوں لیکن اصلیت سے بے بہرہ نہیں ہوں اور م چند کہ میں اس کا امتی ہوں تاہم میں آخصور صلی اللہ علیہ وسلم کا شریک دولت بھی ہوں لیکن ایسا شریک نہیں کہ ہمسری کا دعویٰ کروں کیونکہ یہ کفرہے۔"

(مکتوبات ربانی جلد ۳ مکتوب ۱۲۳) ہوں اللہ علیہ وسلم کی ہمسری کا دعویٰ کرنے کی کوئی ولی اللہ تو جرات نہیں کہ مسلم کی ہمسری کا دعویٰ کرنے کی کوئی ولی اللہ تو جرات نہیں کہ سکتا اور نہ آج تک کسی نے ایسا دعویٰ کیا ولی اللہ تو جرات نہیں کر سکتا اور نہ آج تک کسی نے ایسا دعویٰ کیا

ہے۔ بلکہ مرکسی نے آنحضور صلعم کی غلامی کو اپنی نجات کا ذریعہ
یفتین کیا ہے۔ حضرت بانی سلسلہ احمدیہ نے تو بلکہ یہ نعرہ بلند کیا

بعد از خدا بعثق محمد مخمرم

مر کفر ایں بود بخدا سخت کافرم
اور پھراپنے اشعار میں اپنے آقا و مولے صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ
تعریف کی:

برتر ممان و وہم سے احد کی ثان ہے حس کا غلام دیکھو مسے زمان ہے کرامت گرچ ہے نام و نشاں است بیابنگر ز غلمان محد دل میں یہی ہے مہر دم تیرا صحیفہ چوموں قرابان کے گرد کھوموں کعبہ میرا یہی ہے اس نور پہ فدا ہوں اس کا ہی میں ہوا ہوں وہ ہے میں چیز کیا ہوں بس فیصلہ یہی ہے ایس چشمتہ رواں کہ بخلق خدا دہم ایس چشمتہ رواں کہ بخلق خدا دہم کی شرح کمال محمد است کی جا کھرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حب طریث کاغازی صاح

آ تحضرت علی الله علیه وسلم کی حبی حدیث کا فازی صاحب نے حوالہ دیا ہے اس سے قرآن شریف کی آت استخلاف کی ہی تفسیر ہوتی ہے۔ جہلی امتوں میں حب قدر خلفاء گذرے وہ تمام کے تمام ہی انبیار تھے حتی کہ حضرت داؤد علیه السلام اور ان کے صاحبزا دے سلیمان علیہ السلام نبی تھے اور ظامری بادشاہ مجی۔ خدا تعالی نے امت

گویا امام ممدوح نے نبوت تشریعی کوختم اور نبوت مطلق کو امت میں باقی ماناہے۔

رم) صاحب تفسيرروح المعانى ارشاد فرمات ميں -

"نبوت دو طرح کی ہے۔ ایک نبوت عامہ اور دوسمری نبوت فاصہ۔ وہ نبوت حق میں ہمارے لیئے کوئی ذوق اور حصہ نہیں وہ نبوت فاصہ ہے یعنی نبوت تشریعی۔ رہی نبوت عامہ" وہ اکابر رجال امت میں جاری وساری ہے اور دنیا و ہ خرت میں غیر منقطع ہے"۔
میں جاری وساری ہے اور دنیا و ہ خرت میں غیر منقطع ہے"۔
دہی حضرت مولاناروم علیہ الرحمت اپنی شنوی کے دفتر پنجم میں فیر ت

چوں بدادی دست در دست پیر بہر حکمت کو علیم است و خبیر او نبئی وقت خولیش است اسے مرید زائکہ زو نور نبی آید پدید کر کن درکار نیکو خدمتے کمر کن درکار نیکو خدمتے آ

ماحب" بحرالعلوم" ان اشعار کی یوں شرح کرتے ہیں۔

"کمر سے مراد تدبیر ہے اور نبوت سے مراد مرتبہ ارشاد ہے اور اس نبوت کو اولیا۔ پہنچتے ہیں۔ اور ان کو الانبیا۔ الاولیا۔ کہتے ہیں۔ اور ان الانبیا۔ الاولیا۔ کے لینے لازم ہے کہ وہ نبی متبوع کے تالبع ہوتے ہیں اور اس مقام کو نبوت مطلق کہا جاتا ہے۔ لیس قول "تا نبوت یا بی اندر اصلے " کے معنی یہ ہیں کہ تا مقام نبوت مطلق امت میں قائم رہے اور اس مقام کے امت میں ہونے اور اس کے متبع رسول اور شرع محمد ہونے کے باعث حق تعالیٰ سے ان پر خبریں رسول اور شرع محمد ہونے کے باعث حق تعالیٰ سے ان پر خبریں رسول اور شرع محمد ہونے کے باعث حق تعالیٰ سے ان پر خبریں رسول اور شرع محمد ہونے کے باعث حق تعالیٰ سے ان پر خبریں رسول اور شرع محمد ہونے کے باعث حق تعالیٰ سے ان پر خبریں رسول اور شرع محمد ہونے کے باعث حق تعالیٰ سے ان پر خبریں رسول اور شرع محمد ہونے کے باعث حق تعالیٰ سے ان پر خبریں رسول اور شرع محمد ہونے کے باعث حق تعالیٰ سے ان پر خبریں رسول اور شرع محمد ہونے کے باعث حق تعالیٰ سے ان پر خبریں رسول اور شرع محمد ہونے کے باعث حق تعالیٰ سے ان پر خبریں رسول اور شرع محمد ہونے کے باعث حق تعالیٰ سے ان پر خبریں مقام کے اسے سے ان پر خبریں رسول اور شرع محمد ہونے کے باعث حق تعالیٰ سے ان پر خبریں رسول اور شرع محمد ہونے کے باعث حق تعالیٰ سے ان پر خبریں رسول اور سے اور اس مقام دفتر پہنچی ہیں۔ " دیکھ العلیٰ مور العلیٰ مور کینے کیاں میں مقام کے اس میں مقام کے اس مقام کے

مولانا شبیراحد عقانی مرحوم جو تحریک حصول پاکستان میں بہت براحد عقانی مرحوم جو تحریک حصول پاکستان میں بہت براح مرد مجاہد تھے اور جو حضرت فائدا عظم محمد علی جناح علیہ الرحمة کے ہمیشہ دست راست رہے نے شخ اکبر کے قول کی یوں تشریح

﴾۔ "شیخ اکبر دممحی الدین ابن عربی۔ ناتلی> نے اپنی خاص اصطلاح ترک کر دیا گیا ہے ساتھ اس کے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں اپنے کلام اور اپ مقام اور اپنے رسول کے کلام کے معانی سے خبر دیتا ہے اور اس مقام والوں کو اندیا۔ الاولیا۔ کا نام دیا گیا ہے۔ پس ان کی نبوت کی غائت یہ ہواس ہے کہ وہ احکام شریعت سمجھیں یہاں تک کہ اس میں خطانہ ہواس کے سواتے کچھ نہیں۔"

(۲) شیخ اکبر محی الدین ابن عربی ارشاد فرماتے ہیں۔ " جو نبوت اور رسالت مشریعت والی ہوتی ہے وہ تو آنحضرت

صلی الله علیه وسلم پرختم ہوگئی ہے سپ آپ کے بعد شریعت والا نبی کوئی نہیں آپ کے بعد شریعت والا نبی کوئی نہیں آپ سکتا۔ الله تعالی نے اپنے بندوں پر مہر بانی کر کے ان میں نبوت عامہ حب میں شریعت نہ ہو باتی رہنے دی ہے" (من حکمة قدر ید)۔

قار تمین غور فرائیں۔ حضرت عبدالقادر گیلائی نے اولیا۔ کے لیے نبی کالقب امت میں باقی تسلیم فرایا ہے اور جو علما۔ ربانی احکام شریعت کے بارے میں تقہیم براہ راست خدا تعالیٰ سے حاصل کرتے ہیں انہیں انہیا۔ الاولیا۔ کا نام دیا ہے۔ حضرت شخ اکبر نے نبوت عامہ کو امت میں جاری و ساری تسلیم کیا ہے اور حضرت عبدالقادر گیلائی کے محولہ بالاقول کی تصدیق یہ فرماتی ہے۔

"شخ عہدالقادر گیلائی کے محولہ بالاقول کی تصدیق یہ فرماتی ہے۔
"شخ عہدالتا در گیلائی کے محولہ بالاقول کی تصدیق یہ فرماتی ہے۔

" شیخ عبدالقادر جیلانی رحمت الله علیه نے اس جگه انبیار سے انبیار الدولیار مراد لی ہے۔ جو نبوت عامه کے اہل ہیں۔" (فقوات مکیہ)

«») حضرت امام الشعراني فرماتے ہیں۔ دار

رسول الله صلی الله علیه وسلم نے علم کو علم رویا میں دودھ کی صورت میں پایا اس لئے اس کے ساتھ آپ کی رویا کی تاویل کی جاتی ہے اور یہی ہے جواللہ تعالیٰ نے احزائے نبوت میں امت پر باقی رکھا ہے۔ بس مطلق نبوت نہیں اٹھائی گئی اور صرف شریعت والی نبوت اٹھائی گئی ہے کہ حب نے اٹھائی گئی ہے کہ حب نے قربین کو محفوظ کیا۔ نبوت اس کے دونوں پہلوق میں داخل کر دی گئی بس بلاشبہ اس کے ساتھ نبوت قائم ہوگئی۔"

«اليواقيت والحواهرص ۴۲)

پیغام صلح میں ولا میت اور محد شیت کو نبوت غیر تشریعی کے الفاظ سے تعبیر کیا ہے۔" دالحیاب ص ۸>

اس صمن میں مولانا اشرف علی تھانوی مرحوم کا بیر ارشاد مجی خاص توجہ کا مستحق ہے۔

، توجہ کا محق ہے۔ " پس معلوم ہوا کہ حب وحی کو شیخ باتی اور عام کمہ رہے ہیں وہ بمعنی اہام ہے جواولیا۔اللہ کو ہوتا ہے۔ بینے اپنی خاص اصطلاح میں اس کو و می کہتے ہیں اوریہ اصطلاح لغت کے مطابق ہے اور قرآن مجيد مين مجي وارد ب- لِقوله تعلله وَ أَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى إِذْ أَوْ حَمْنَا إِلَى أَيْكَ مَا يُؤْخِي جِنْانِي أَكْرِمُطْلُ نَبِت و حي نبوت كي دليل هوتي تو موسى عليه السلام كي والده بالاجاع نبي ہوتیں میں منکرین نبوت ام موسی وحی کی تفسیرالہام ہی سے کرتے ہیں اسی طرح حیں نبوت یا رسالت کو عام کہتے ہیں وہ بھی جمعنی لغوی ہے یعنی اخبار و تبلیغ نہ بمعنی محقیقی حس کو شیخ نبوت تشریع تعبیر كرتے ہيں۔" (التنبيہ الطربي ص 99)

اب ہم مناسب خیال کرتے ہیں کہ حضرت بانی سلسلہ احدیہ کا عقیدہ مجی ان کی اپنی تحریرات سے پیش کر دیں جن سے اظہر من الشمس ہو جا تا ہے کہ آپ بھی حضرت شیخ اکبرا ور دوسسرے علمار رہائی کے ہی ہم خیال تھے اور آپ نے بھی صرف اس نبوت کوامت میں جاری مانا ہے جو خدا تعالیٰ نے ہن تحضرت صلی الله علیہ وسلم کے بعد حضور کی کامل احیاع اور کامل پیروی کے طفیل اس امت میں قیامت تک جاری رگی ہے۔ آپ فراتے ہیں۔

(١) مَا نَعْنِي مِنَ النَّبُوَّةِ مَا يُعْنِي فِي الصَّحْفِ الْأَوْلِي ميري مرادا پنی نبوت سے وہ نبوت نہیں جو مدشتہ صحائف میں مراد لی گئی ب--" (حقيقة الوحى الاستفياء ص ١١٠٥٠)

(٢) " فرمايا رسول الله صلى الله عليه وسلم في لمَّه يَبْقَ مِنَ النَّهِوةِ الاالْعَبَرُواتِ يعنى موت كے الواعس سے صرف ايك نوع بائى ره کتی ہے اور وہ مشرات ہیں۔ لیں دیکھ لے اسے شقید کرنے والے فہیم کہ کیا باب نبوت کلی وجہ پر بند کیا گیا ہے۔ بلکہ حدیث دالات كرتى ہے اس بات يركه نبوت تامه جودى نبوت كى عالى موتى كى

مئی / جون١٩٩٦ وہ منقظع ہو چکی ہے لیکن وہ نبوت حس میں سواتے مبشرات کے کچھ نہیں وہ قیامت کے دن تک باقی ہے۔ ہماری کلام کا خلاصہ یہ ہے کہ نبوت حزوی کے دروا زے ہمیثہ کے لئے کھلے ہیں اور اس نوع میں کچھ نہیں مواتے مبشرات کے اور منذرات کے جو غیبی امور میں سے يول_" (توضيح مرام ص١٥ ـ ١٩٩١)

(٣) "اس بات كو بحضور دل يا در كھنا چاميئے كه وہ نبوت حب كا معيشہ كے لئے سلسلہ جارى رہے گا نبوت تامہ نہيں بلكہ جياكہ ميں ا بھی بیان کر جیکا ہوں وہ صرف ایک حزتی فبوت ہے جو دو سرے لفظول میں محد شیت کے اسم سے موسوم ہے۔" ﴿ اليضاَّ ص ١٠) (۴) " په الفاظ لبلور استعاره ہیں جیسا کہ حدیث میں تھی مسیح موعود کے لئے نبی کالفظ آیا ہے ظام ہے کہ حب کو خدا بھیجنا ہے وہ اس کا فرساده ہو تاہے اور فرسادہ کو عربی میں رسول کہتے ہیں اور جو غیب کی خبر خدا سے پاکر دیوے اس کو عربی میں نبی کہتے ہیں۔ اسلامی اصطلاح کے معنے الگ ہیں۔ اس جگہ محض لغوی معنی مراد ہیں۔"

(اربعین جلد دوم ص ۱۸ حاشیه - ۰۰ و ۱ ی

(۵) اند كه ذكر در باره عقايدما

ما مسلمانیم - بكتاب الهي قران شريف ایمان مي آريم كه سيرنا محمد مصطفے صلی اللہ علیہ وسلم نبی خدا و رسول خدا است و دین ا و بہتر از ادیان است و ایمان می آریم که او خاتم الانبیار است بعد او پیغمبرے نبیت مگر آنکہ از فیض او پرورش یافتہ باشد د موافق وعدہ او ظامر شد و خدارا مکالمات و مخاطبات است باولیائے خود دریں امت و ایشان را رنگ انبیار داده می شود و در حقیقت انبیار نمیتند زیرا که قران حاجت شریعت را مکمال رسامیده است و داده می شوند مگر فهم قراین و نه زیا ده می کنند و نه کم می کنند ازان قراین و سرکه زیا ده کرد و کم کردلیں اواز شیطاناں است کہ بد کار اند واز ختم نبوت مراد مانتم كمالات فبوت است بر رسول ما صلى الله عليه وسلم و او از بهال پیغمبراں افضل است و اعتقادی داریم که بعد از و پیچ پیغمبرے نبیت مگر اینکه ازامت او باشد وا زروحامیت او فیف یافته باشد ـ پس در همچنین نبوت وجود غیری نبیت و نه مقام غیرت است" . (۸) "خوا تعالی کو اپنا تحقیقی محبوب قرار دے کر اس کی پرستش کرنا ہی ولائیت ہے جس کے آگے کوئی درجہ نہیں مگریہ درجہ بغیر اس کی مدد کے حاصل نہیں ہوسکا؟"

(حقیقۃ الوجی میں ۱۹۰۷ – ۱۹۰۷)

الغرض حضرت بانی سلسلہ احمدیہ نے امت محمدیہ کے لیئے روحانیت کا بیان فرمایا ہے جس کے آگے کوئی درجہ نہیں آپ نے وحی ولائت پانے کا بی دعوی کی کیا۔ اب ظامرہے کہ جو شخص وحی نبوت کی بجائے وحی ولائت پا نا کے اور اگر ظلی مجازی اور لنوی کی طور پر نبی کہلا تاہے تو اس سے وہ مسلزم کفر نہیں پڑتا بلکہ اس سے طور پر نبی کہلا تاہے تو اس سے وہ مسلزم کفر نہیں پڑتا بلکہ اس سے خصرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روحانی قوت کا پہتہ چپاتا ہے اس قسم کی نبوت کا امت محمدیہ میں جاری وساری رہنا تام اہل اللہ اور علما۔ ربانی نبوت کا امت محمدیہ میں جاری و ساری رہنا تام اہل اللہ اور علما۔ ربانی نبوت کا امت محمدیہ میں جاری و ساری رہنا تام اہل اللہ اور علما۔ ربانی نبوت کا امت محمدیہ میں جاری و ساری رہنا تام اہل اللہ اور علما۔ ربانی

اب ہم ہم خرمیں نبی کی وہ امنیا زی خصوصیات جواسے غیر نبی ولی اللہ پر حاصل ہیں ذیل میں بیان کرتے ہیں۔ امید ہے ان کے مطالعہ سے قار ئین کے ا ذہان سرقسم کے ابہام سے صاف ہو جا ئیں گے اور انہیں حضرت بانی سلسلہ احدید کے مقام اور منصب کے سمجھنے میں ہمانی ہو جائے گی۔

نبی کی امتیازی خصوصیات

(۱) مر حقیقی نبی پر خدا تعالی کی طرف سے وحی نبوت نازل ہوتی ہے۔ جو حضرت جمرائیل لاتے ہیں۔ غیر نبی پر وحی ولائت نازل ہوتی ہے۔ جس کادوسرانام الہام ہے۔

(۲) نبی اپنی وی کی پیروی کر تاہے مگر غیر نبی اپنے نبی متبوع کی پیروی کر تا ور اپنے اہام کو اپنے نبی کے فرمودہ کے ماتحت رکھاہے۔

(۳) نبی کی وخی پہلی وحی کی مصدق ہوتی ہے مگر غیر نبی کی وحی خود محتاج تصدیق ہوا کرتی ہے۔ (مواہب الرحمن ص ص ۲۷٬۹۲۳ - ۱۹۰۳)

(۲) "مرایک کامل جواس امت کے لئے آتا ہے وہ آنحضرت

معلی اللہ علیہ وسلم کے فیفن سے پرورش یافتہ ہے اور اس کی وی
محدی وی کی ظل ہے ہی ایک نکتہ ہے جو سمجھنے کے لاتق ہے۔"

(تذکرہ الشحاد تین ص ۱۹۰۳)

(>) "اگر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں نہ ہوتا اور آپ کی پیروی نہ کرتا تو اگر دنیا کے تام پہاڑوں کے برابر میرے اعال ہوتے تو بھر بھی میں کھی یہ شرف مکالمہ مخاطبہ مرکزنہ یا آ۔ کیونکہ اب بحز محدی نبوت کے سب نبوتیں بند ہیں۔ شریعت یا آ۔ کیونکہ اب بحز محدی نبوت کے سب نبوتیں بند ہیں۔ شریعت والا نبی کوئی نہیں آ سکتا اور بغیر شریعت کے نبی ہوسکتا ہے مگر وہی جو پہلے امتی ہو۔ اور میری نبوت یعنی مکالمہ مخاطبہ المہیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا ایک ظل ہے۔"

(تجليات الهيه ص ۲۵٬۲۴ - ۱۹۰۲)

یہاں غازی صاحب اور ان کے ہمنوا حضرات کے وسوسہ کا ازالہ کرنے کی غرض سے حضرت بانی سلسلہ احدید کی بیہ تحریر پیش کرنی ضروری سمجھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا۔

"اس جگہ یہ سوال طبعاً ہو سکتا ہے کہ حضرت موسیا کی امت میں بہت سے بی گذرہ ہیں پی اس حالت میں موسیا کا افضل ہونا لازم آتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ حب قدر نبی گذرہ ہیں ان سب کو خدا نے براہ داست جین لیا تھا۔ حضرت موسیا کا اس میں کچھ دخل نہ تھا۔ لیکن اس امت میں آخصرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیروی کی برکت سے مزارہا اولیا۔ ہوتے ہیں اور ایک وہ جی ہوا جو امتی جی اور نبی جی ۔ اس کثرت فیضان کی کی نبی میں نظیر نہیں مل سکتی۔ اسرائیلی نبیوں کو الگ کر کے باقی تمام لوگ اکثر موسوئ امت میں ناقس پاتے جاتے ہیں۔ رہے انبیا۔ سو ہم بیان کر چکے ہیں امت میں ناقس پاتے جاتے ہیں۔ رہے انبیا۔ سو ہم بیان کر چکے ہیں کہ انہوں نے حضرت موسیا سے کچھ نہیں پایا۔ بلکہ وہ براہ داست کی کئی جی گئی گئر امت محدیہ میں مزار ہا لوگ محف پیروی کی وجہ سے کہ کہتے گئے مگر امت محدیہ میں مزار ہا لوگ محف پیروی کی وجہ سے کہ کئی گئے گئے گئر امت محدیہ میں مزار ہا لوگ محف پیروی کی وجہ سے کہا کئی گئے گئے۔

دیہاں یہ تخصیص محض اس لیتے لی گئی ہے کیونکہ میتے محمدی

(۳) نبی اپنی وحی کے مطابق اپنی است کو علم دین سکھا تا ہے۔ مگر غیر نبی امور دین میں اجتہاد سے کام لیتا ہے۔

(۵) نبی مطاع ہو تاہے اور غیر نبی اپنے متبوع نبی کا مطیع ہو تاہے۔ (۷) نبی اپنی وحی تمام و کمال اپنی امت کو پہنچا تاہے۔ وحی کا کوتی حصہ بھی چھوڑ نہیں سکتا۔ لیکن ایک غیر نبی اپنے اہاات تمام و کمال شائع کرنے کا یا بند نہیں ہو تا۔

(>) نبی کی وحی گذشته شریعت اور کتاب میں ترمیم اور تنتیج کر سکتی ہے۔ ہے۔ مگر غیر نبی کویہ اختیار مرگز حاصل نہیں ہو تا۔

(۸) نبی کی وحی تلمیل ہدائت کرتی ہے اور یہ ہدائت قرآن شریف کی صورت میں کامل ہو چکی ہے امتی کی وحی صرف خادم قرآن شریف اور فرمودات رسول اکرم صلی الله علیه وسلم ہوتی ہے۔

(۹) نبی کی وحی متلو ہوتی ہے اور عبادات میں لازماً ربط می جاتی ہے۔ مگر غیر نبی کی وحی غیر متلو ہوتی ہے اور عبادات میں سرمرکز نہیں ربیر می جاتی۔

(۱۰) نبی کی وحی پر ایمان لانا اصول دین میں داخل ہے اور اس کا منکر حقیقی کافراور راندہ درگاہ الها ہو تا ہے مگر غیر نبی کی وحی کو یہ مقام اور درجہ حاصل نہیں ہو تا اور اس کا منکر کافر دائرہ اسلام سے خارج قرار نہیں یا تا۔

(۱۱) مرنبی اپنی نبوت اور رسالت کا اقرار مرشخص سے لیتا ہے۔ محرد توحید باری تعالی پر ایمان لانے سے کوتی شخص ایماندار یا مسلمان نہیں کہلا سکتا۔ بلکہ اس کے ساتھ نبی کی رسالت پر ایمان لانا بھی بنیا دی فرض ہو تا ہے۔ مگر ایک غیر نبی تو اپنی ولائت کا بھی افرار ایپنے مرید سے نہیں لیتا۔

(۱۲) مرنبی کی اپنی امت ہوتی ہے۔ مگر غیر نبی خود اپنے نبی متبوع کا امتی ہوتا ہے۔
امتی ہوتا ہے۔

(۱۳) مرنبی اپنی پہلی وجی سے ہی نبوت ورسالت کے مقام پر فائز ہو جا تا ہے خواہ اس کی وجی میں اس کے نبی یا رسول ہونے کا ذکر بھی نہ ہوا ور وہ اپنے نبی ہونے کا اظہار کرنے کا یا بند ہو تا۔

اس کے بالمقابل ایک ظلی، بروزی اور مجازی نبی کثرت اہام کامحتاج ہو تاہے اور کثرت اہامات ولائت کاخلاصہ ہے۔ یہاں یہ ذکر کر دینا بھی ضروری ہے کہ بعض امور نبی اور غیر مامور میں مشترک پائے جاتے ہیں اور وہ یہ ہیں۔

(۱) حس طرح نبوت موہبت ہے اسی طرح محد بھیت بھی موہبت ہے یعنی حس طرح انبیا۔ دنیا میں بھیج جاتے ہیں اسی طرح محد ثنین بھی خدا تعالیٰ کی طرف سے صریح وجی ولائت کے ذریعے مامور کئے جاتے ہیں۔

(۲) دونوں کی وحی کو دخل شیطانی سے منزہ رکھا جا تا ہے

(۳) حس طرح ایک نبی کا فرض ہے کہ حق تعالیٰ سے وحی نبوت پاکر اپنی نبوت کا افلان کرہے اسی طرح ایک محدث پر بھی یہ فرض عائد ہو تاہے۔

(4) حب طرح ایک بی کو خدا تعالی کی طرف سے علم لدنی عاصل ہو تا ہے۔ اسی طرح سے بید دولت خدا تعالیٰ سے سر محدث و مجدد کو مجی ملتی ہے۔

(۵) حب طرح سے نبی کو غیب کاعلم بزریعہ وحی ملتا ہے اسی طرح سے غیب مصفے کی خبر محدث کو ملتی ہے۔

(۱) حب طرح سے ایک بی اپنی وحی کو برحق یقین کر تا ہے۔ اسی
 طرح سے ایک محدث کو اپنے الہام پریقین تام ہو تا ہے۔

(>) جو سلوک فدا تعالی آیک نبی سے کر تا ہے وہی سلوک آیک محدث سے کھی کر تا ہے۔

اخبار كاتراشه

حضرت بانی سلسلہ احدیہ کے فارسی اور عربی نعتیہ کلام کا تذکرہ

و بر صغیر کاایک بے مثال نعت گو پروفیسر ڈاکٹر پرویز پرواز

برصغیر بهندو پاک میں کوئی ہی ایسا شاعر رہا ہو گاجی نے سرور
کا تنات صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی شان میں نعت نہ کی ہو۔ نعت گوئی

کی روایت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں حسان بن ثابت اللہ علیہ موقی اور بے شمار صحابہ رصوان اللہ علیہم اجمعین نے
اس بابرکت روایت کو آ کے بڑھایا۔ عربی اور فارسی کے زیر اثر یمی
روایت ہمارے بال بھی پہنچی اور شعرا۔ کرام مردور میں آنحضور صلی
اللہ علیہ وسلم کے حضور بدیہ عقیدت پیش کرتے اور اپنی عاقبت
سنوارتے رہے۔

پنجاب یونیورسٹی سے دو حضرات نے نعت گوئی پر مقالے لکھ کر پی ایچ ڈی کی ڈگریاں حاصل کیں۔ ڈاکٹرریاض مجید نے اردو نعت گوئی پر اور ڈاکٹراسجان قریشی نے برصغیریس عربی نعت گوئی پر مقالے لکھے۔ اگر برصغیر کی فارسی نعت پر کوئی مقالہ لکھا گیا ہے تو اس تک میری رسائی نہیں ہوئی۔ اتفاق سے یہ دونوں حضرات میرے رفیق کاررہے۔ ڈاکٹراسجان قریشی کامقالہ میرے ملاحظہ میں ہی تاہیں انبیویں صدی کے ایک بہت بڑے نعت گو کا دیوان دیا۔ حیرت کی بات تھی کہ ڈاکٹراسجان قریشی نے اس شخص کا ذکر تک نہیں کیا تھا۔ میں نے توجہ دلائی تو فرمانے لگے کہ مبرے علم میں ہی نہیں تھا کہ ان صاحب نے عربی میں نعتیں لگھی ہیں۔ مقالہ حیری کو تھا آپ نے وعدہ تو کیا تھا کہ چھینے سے قبل دہ اس کی تلائی

کر دیں گے۔ اب کچھ عرصہ سے میں تو یہاں اپسالا یو نیورسٹی میں بیٹھا ہوں خدا معلوم ڈاکٹر صاحب نے اس کی تلافی کی یا نہیں؟

ہمارے ہاں انبویں صدی کے اواخترتک بلکہ بیویں صدی کی پہلے تین دہائیوں تک فارسی شعری روایت سے ہمارا رابطہ قائم تھا۔
اقبال اس فارسی شعری روایت کا آخری شاعر تھا۔ اس کے بعدیہ روایت مٹے مٹے مٹے مٹے مٹے گئے۔ کہیں کہیں اکا دکا شاعر، فارسی کو ذریعہ اظہار بناتے رہے گرانیویں صدی میں تواکثر شاعرہ قیق مفامین کے اظہار کے لیئے فارسی کو ترجیح دیتے تھے۔ جب فارسی نعت کو کا ذکر میں کرنے لگا ہوں ان کی نعت کوئی کی خصوصیت ہی یہ تھی کہ وہ میں کرنے لگا ہوں ان کی نعت کوئی کی خصوصیت ہی یہ تھی کہ وہ نعت کو ایک مدینہ اور قاک مدینہ تکے اپنے کو محدود نہیں رکھتے تھے۔ ان کے ہاں آخضرت صلی اللہ علیہ وہ الہ وسلم کی ذات مبارک کے صحیح مقام کا دراک کے بغیر نعت کہنا ممکن ہی نہیں تھا۔ ان کی اکثر نعتیں فارسی یا عربی میں ہیں۔ ان

یاعین فیص الله والعرفان - یسعی الیک العلق کانظمان! در که ای فیفان و عرفان الها کے سرچھے! طلق خدا تمہاری طرف پیاسوں کی طرح دوڑی آتی ہے > ۔

بلاد عربید میں بھی بہت احترام سے سنی اور پڑھی جاتی ہے۔ بلکہ دمثق کے ایک مدرسہ میں اس کا باقاعدہ درس دیا جاتا ہے۔ اس

بيغام صلح ساری نعت میں کہیں ایک جگہ بھی اس بات کا ذکر نہیں کہ یہ نظم کس ذات مبارک کے بارے میں ہے۔ اس کے مطالب خود بناتے طلے جاتے ہیں کہ وہ سرچشمہ عرفان کون ہے حس کی جانب دویا پیاسوں کی طرح سعی کرتی چلی آتی ہے۔ یہ نعت داخلی شہادت کے پیرائے میں کی گئی ہے اور اسی کیتے اپنی تکنیک کے لحاظ سے منفرد ہے۔ نعت میں ہ تحضور کے اسم مبارک صلی الله علیہ واله وسلم کے علاوہ اس سرزمین کا ذکر ضرور کیا جا تار ہاہے حس میں 7 نحضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ولادت ہوئی کہ عثاق کے ہاں اس سرزمین کے ذریے بھی محل جوامر سے زیادہ قیمتی کنے جاتے رہے اور ہیں۔ مگر ایک وقت ایسا آیا کہ نعت حضور کے شمائل کے بیان سے ہٹ کر محض ماحول و احوال تک محدود ہو گئی۔ حالانکہ اس روایت کے پیش رو حضرات کے وہم و گمان میں بھی نہ تھاکہ نعت کہنے والے محف ان کی ان با توں کو اختیار کر لیں گے اور حضور مسے فیضان کا ذکر کر نا بھول بیٹھیں گے۔ اردو نعت میں یہ رویہ بہت عام رہا مگر برصغیر میں فارسی کے نعت گو حضرات نے آنحضور صلی الله علیه واله وسلم کے فیضان و عرفان کو ہی اینا مطمح نظر جانا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ فارسی کے اکثر نعت گو شعرا تصوف سے آگاہی رکھتے تھے اور ان کے ہاں وہی صوفیانہ رو چلتی ہوئی نظر آتی ہے۔ حتی کہ غالب نے بھی فارسی

نسيا جانب تطجا گذر كن زمال ما محدٌ راخبر كن (اے باد نسیم، نطحاکی طرف گزر کراور میرے حال سے محد کوبا خبر کر دصلی الله علیه و آله وسلم> ۔

روایت کے منبع میں صوفیانہ مسلک میں نعت کی۔ جامی کی نعت۔

مد توں ہمارے ہاں عرسوں پر گائی جاتی رہی مگر اس نعت کے دوش بدوش یہ نعت می صوفیا۔ کے ہاں بہت مقبول رای۔ اگر خواہی دلیے عاشقش باش محدٌ بست بزبان محدٌ

داگر تو محد صلی الله علیه و آله وسلم کی صداقت پر دلیل کا طلبگار ہے توان کاعثق اختیار کر کیونکہ محد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی دلیل آپ ہیں>۔

مگر کسی کو بیہ علم نہ ہوا کہ یہ شعر کس کا ہے اور عثق محمد صلی اللہ علیہ واللہ وسلم میں ڈوبی ہوتی یہ نعت کس نے کس ہے؟ یہ مضمون اسی بے مثال نعت گو کی فارسی نعت گوئی کے بارے میں ہے۔

نام غلام احد، تخلص فرخ، ١٨٣٥ ميں پيدا ہوتے اور ۱۹۰۸ میں راہی ملک بقا ہوئے۔ اسی (۸۰) کے قریب دینی تصانیف ان کی یا دگار ہیں۔ خواجہ میر درد کے خاندان سے صری تعلق قائم ہوا۔ اولا دیجی علمی اور دینی حلفوں میں منفرد اور ممتاز منتمجی کتی۔ ان کی نعت گوئی میں ان کی صوفیانہ طبیعت اور تزک دنیا کا مجی بہت حصہ ہے۔ کھاتے بیتے جاگیروار گرانہ سے تعلق تھا مگر بجین ہی سے علائق دنیا سے بیزار تھے۔ سجدان کا ٹھکانہ اور قرآن کی ملاوت ان کی غذا تھی۔ ان کی نعت گوئی محض اوپری نہیں تھی ان کے دل کی کیفیت کی آئینہ دار تھی۔ روایت ہے کہ حضرت خواجہ غلام فرید چارچاں شریف والے ان کی نعت بطور خاص سنتے اور وجد كياكرتے تھے۔ مكر حيف كہ ہمارے اس بے مثال نعت كوكى وہ قدر نہ ہوئی جو ان کا حق تھا۔ (دعویٰ مجددیت سے پیشتر بانی سلسلہ احدیہ "فرخ" تخلص کے حوالے سے مضامین اور شاعری کیا کرتے تھے۔ایڈیٹر) ان کی نعت

درد دلم جوشد شائے سمرورے آل که درخوبی نه دارد جمرے قصیدہ کے رویہ میں ہے اور ۱۲۵ اشعار پر مشتمل ہے تعلید قصائد اگر ہمارے ہاں کسی نے کہے ہیں تو وہ بنی فرخ ہیں۔ ہمارے ہاں نعت غول کے رویہ میں یا زیادہ سے زیادہ نظم کے رویہ میں کمی گئے۔ نعت کوبافاعدہ نعتیہ قصیرہ کارنگ انہیں سے ملااسی نعت کا پیہ

شعر صوفیا۔ پر حال طاری کر دیا کر تا تھا۔

می پریدم سوتے کوتے اوردام من اگرمی داشتم بال و پرے داگر میرے بال و پر ہوتے تومیں ہمیشہ اسی صلی الله علیہ وآلہ وسلم کی طرف پرواز کرتا>۔

وہ نعت بھی انہی سے منوب ہے جب میں آنحضور کی قوت قدی کی بہترین تصویر کئی کئی ہے اور نعت کے رویہ میں اپنی جان کا نزرانہ پیش کرنے کی سعادت عاصل کرنے کا ذکر ہے۔ یہ مضمون نعت گو شعرار کا مرغوب مضمون رہاہے کہ اے کاش انہیں مدینہ میں موت آتے یا ان کی خاک اس خاک کا حصہ بن جاتے جو سمر زمین عرب کی خاک کہلاتی ہے۔ گر " فرخ" کا خیال انوکھا بھی ہے اور والہانہ بھی۔ زمین ہے قربان تست جان من اے یار مسمرے۔ والہانہ بھی۔ زمین ہے قربان تست جان من اے یار مسمرے۔ گر کوئے تو اگر سر عشاق داز دند

اول کے کہ لاف تعثق زند منم " دکہ اگر تمہارے کوچہ میں عاشقوں کے سر تلم کئے جارہے ہوں تومیں سب سے پہلے تمہارے عثق کادعو کی کروں گا>۔" یہ ۱۸۹۳ کی نعت ہے اور اس وقت ہمارے ہاں نعت کے

غالب کی نعت کی زمین، سعدی سے آئی ہے۔ اسی زمین میں " " فرخ" نے مجی نعت کہی۔ اس کے دوشعر۔

رویے بہت مختلف تھے۔

عجب نوریست درجان محمد۔ صلی الله علیه وآله وسلم عجب لعلیست درکان محمد۔ صلی الله علیه وآله وسلم دمحمد کا نور عجب نور ہے اور محمد صلی الله علیه وآله وسلم کی کان میں عجیب لعل و جوامر ہیں >۔
میں عجیب لعل و جوامر ہیں >۔

دریغا، گر دیم صد جال دریں راه نباشد نیز ثایان محمد صلی الله علیہ وآلہ وسلم دبلاشبہ اگر اس راه میں سوجانیں تھی قربان کرنا پڑیں تو تھی محمد

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عثق کائق ادا نہیں ہوسکتا)۔
ایسے عاشق رسول گے کلام کا یوں نظرانداز ہو جانا برصغیر میں نعت گوئی کا تاریخ پر بہت بڑا ظلم ہے۔ اے کاش کسی محقق کواس بے مثال نعت گوئی نعت گوئی پر تقصیلی کام کرنے کی توفیق ہے۔
ان کے کلام کے مجموعے چھپ چکے ہیں اور یورپ کی اکثر ان کے کلام کے مجموعے چھپ چکے ہیں اور یورپ کی اکثر موجود ہیں۔ پاکستان کی لابر بریوں میں ان کی عدم موجودگی کی وجہ سمجھ میں نہیں آئی۔ میں نے متعدد کتب فانوں کو لکھا مگر ان کی طرف سے نفی میں جواب آیا۔ البتہ فدا بخش لا تبریری پپٹنہ میں ان کے کلام کی موجودگی سے بہت خوشی ہوئی۔ ہو سکتا ہے ان میں ان کے کلام کی موجودگی سے بہت خوشی ہوئی۔ ہو سکتا ہے ان کی جمانی و روحانی متوسلین سے ان کا کلام دستیاب ہو سکے۔ عربی نعتیہ قصائد ڈاکٹر محمد اسحاق قریشی سے مل سکتے ہیں کہ میں نے انہیں نعتیہ قصائد ڈاکٹر محمد اسحاق قریشی سے مل سکتے ہیں کہ میں نے انہیں پیش کتے تھے۔

ان کے فارسی مجموعہ کلام میں حد، نعت، دین اسلام کے تفوق اور ملت اسلامیہ کے مسائل پر نیز عام دینی موصوعات پر نہایت دردمندانہ نظمیں موجود ہیں۔ " (ماہ نو، جنوری۔ فروری ۱۹۹۹۔

شَانَعَ كرده وزارت اطلاعات و نشریات، صبیب الله رو ڈ۔ لاہوں